

بسم الله الرحمن الرحيم

الحائرين من طاعة الله تعالى الخادم
سل السلام الحامى من بيتوته في الله السائل
لما أتته على ملك المتأخر المدين بأعمال الكلام فتدبيل
الاحكام له بنسب ايسر النظام على كتبين الحلال والحرام

الحمد لله الذي جعل في كتابه
الحكمة والهدى والبرهان

لنعم الاسلام ذلك السلام والادلام
رحم الخواص واسم دة الله على العالمين احمد في الاسلام للهدى
باسم الله تعالى والحمد لله رب العالمين

فهرس الجزء الاول من بلوغ المرام

باب صلاة الجمعة	٨٠	كتاب الطهارة	٢
باب صلاة الخوف	٨٤	باب المياه	٤
باب صلاة العيدين	٨٨	باب الأذنية	٤
باب صلاة الكسوف	٩١	باب إزالة الفحاسة وبيانها	٤
باب صلاة الاستسقاء	٩٣	باب الوضوء	٤
باب اللباس	٩٤	باب السجود على الخفافين	١١
كتاب الجنائز	٩٩	باب نواقض الوضوء	١١
كتاب الزكاة	١١٧	باب اداء قنماء الحاجة	١٣
باب صدقة الفطر	١٢٠	باب الغسل وحكم الجنين	١٤
باب صدقة التطوع	١٢١	باب المتيمم	١٩
باب قسم الصدقات	١٢٢	باب الحيض	٢٢
كتاب الصيام	١٢٤	كتاب الصلوة	٢٢
باب صوم التطوع وما فني عن صومها	١٣٢	باب المواقيت	٢٢
باب الاعكاف وقيام رمضان	١٣٤	باب الاذان	٢٤
كتاب الحج	١٣٨	باب تردد طه الصلوة	٣٤
باب فضله وبيان من فرض عليه	٢٢	باب سترة المصل	٣٤
باب المواقيت	١٣٩	باب الحث على المشغوع في الصلوة	٣٩
باب وجوب الاحرام وصفته	١٣٢	باب المساجد	٣٩
باب الاحرام وما يتعلق به	١٣٣	باب صفة الصلوة	٣٣
باب صفة الحج ودخول مكة	١٣٤	باب سجود السجود وغيره	٥٨
باب الفوات والاحصار	١٥٥	باب صلوة التطوع	٤٣
باب الخيّر		باب صلوة الجماعة والامامة	٤٠
		باب صلوة المسافر والمريض	٤٤

اصلاح ما وقع من الاخطاء في الجزء الاول من بلوغ المرام

صفحة	سطر	خطا	محو اب	محق	سطر	خطا	محو اب
٧	١٤	تتبعها	تتبعها	١	١	الاذنية	الاذنية
٨	١٤	الهاجرة	الهاجرة	٢	٢	لا بد من تحقق	لا بد من تحقق
٩	١٨	لا يبيش	لا يبيش	٣	٣	ملتقطا	ملتقطا
١٠	١٩	مفتين	مفتين	٤	٤	كان لم يزل	كان لم يزل
١١	٢٣	مصحح	مصحح	٥	٥	قال يكفيل	قال يكفيل
١٢	٤	خزيمة	خزيمة	٦	٦	انه	انه
١٣	١٢	الحديث جوابا	الحديث وقه جوابا	٧	٧	يل اوسجل	يل اوسجل
١٤	١٤	الادعاء الثلاثة	الادعاء الثلاثة	٨	٨	نقل	نقل
١٥	٣٣	منعها لانها	منعها لانها	٩	٩	والحدث	والحدث
١٦	١١	وشد بين	رشد بين	١٠	١٠	المنع	المنع
١٧	٢٢	وقية	وقية	١١	١١	فقاء	فقاء
١٨	٢٤	عنا الامة	عنا الامة	١٢	١٢	السياحتين	السياحتين
١٩	١١	كما قال	كما قال	١٣	١٣	دهما	دهما
٢٠	١١	القليل	القليل	١٤	١٤	المختصوم	المختصوم
٢١	٢٨	نقل	نقل	١٥	١٥	فليفعل	فليفعل
٢٢	٢٩	في استاد ومثله	في استاد ومثله	١٦	١٦	ابن حبان	ابن حبان
٢٣	٢٥	فلا احتياط	فلا احتياط	١٧	١٧	بالالة	بالالة
٢٤	٢٨	والحدث يرا على	والحدث يرا على	١٨	١٨	يجبه	يجبه
٢٥	٥٥	اللائم	اللائم	١٩	١٩	استغيا ب	استغيا ب
٢٦	٣٣	الافهماس	الافهماس	٢٠	٢٠	سبل السلام	سبل السلام
٢٧	٤٣	لا يبولن	لا يبولن	٢١	٢١	فصم	فصم
٢٨	١١	المحاذ	المحاذ	٢٢	٢٢	المضمضة	المضمضة
٢٩	١١	عنا رواد التمسك	عنا رواد التمسك	٢٣	٢٣	المضمضة	المضمضة
٣٠	١٨	الفسلات	الفسلات	٢٤	٢٤	رضي الله	رضي الله
٣١	٢٩	المسئلة وسبب	المسئلة وسبب	٢٥	٢٥	قال ايود او دوير	قال ايود او دوير
٣٢	٢٨	كيسة	كيسة	٢٦	٢٦	تلميص	تلميص
٣٣	٥	ابن حجو	ابن حجو	٢٧	٢٧	تقال	تقال
٣٤	٢١	عديته	عديته	٢٨	٢٨	حامدين زيد	حامدين زيد
٣٥	٢٢	المدية	المدية	٢٩	٢٩	جسم	جسم
٣٦	٢٥	بالسواب	بالسواب	٣٠	٣٠	دحوا	دحوا

صقي	سطر	خطا	صواب	صقي	سطر	خطا	صواب
٣	١٤	سفن مأكرو	سفن مأكرو	٢	٢١	ظهورا	ظهورا
١٩	١٩	سبي	سبي	٢٧	٢٧	لبن مطهر	لبن مطهر
١	١	في أحد	في أحد	١	٢١	صوب	صوب
٢٥	٢٥	مسوح	مسوح	٨	٨	ابن ماجة	ابن ماجة
٢٧	٢٧	الذاري بطي	الذاري بطي	١٧	١٧	مفقود	مفقود
٢٤	٢٤	عسلا	عسلا	١٤	١٤	الذاري	الذاري
١٥	١٥	ابو حنيفة	ابو حنيفة	٢٥	٢٥	عن ابن ماجة	عن ابن ماجة
٢٢	٢٢	حرص	حرص	٢٤	٢٤	فلا خلاف	فلا خلاف
٢٢	٢٢	الملاصبة	الملاصبة	١٤	٢٢	تحش	تحش
٢٤	٢٤	سل	سل	١٧	١٧	الحسن بن عمار	الحسن بن عمار
٢٣	١٥	المتممة	المتممة	٢٢	٢٢	المستحاضة	المستحاضة
٢٥	٢٥	نقط	نقط	٣	٢٣	نعال	نعال
١٥	١٥	اسمحاب	اسمحاب	١٣	١٣	أحرم	أحرم
٢	٢	لحجر	لحجر	١٢	١٢	الكنانة	الكنانة
١	١	ولا حرم	ولا حرم	١٨	١٨	تلخص	تلخص
٢٢	٢٢	سألوني	سألوني	٢٣	٢٣	ابن ماجة	ابن ماجة
١	١	وحدوا	وحدوا	١٢	٢٢	المخلاف	المخلاف
٢٢	٢٢	وحدوا	وحدوا	٢١	٢١	ليربصل	ليربصل
٢٥	٢٥	هنا	هنا	١٩	٢٥	التخلص	التخلص
٢٨	٢٨	الاحاديث	الاحاديث	١٢	٢٤	العين وا	العين وا
١٥	١٥	ابن الرقة	ابن الرقة	٢١	٢١	دلائل	دلائل
٢١	٢١	استدل به	استدل به	٢٢	٢٢	لكرام	لكرام
٢٣	٢٣	ابن أبي سيدة	ابن أبي سيدة	٢١	٢٤	ابن الوليد	ابن الوليد
١٨	١٨	فروة	فروة	٢٨	٢٨	قسعة	قسعة
٢٢	٢٢	للاسمحاب	للاسمحاب	١٤	٢٨	دق	دق
١٨	١٨	حب	حب	١٨	١٨	مخروطة	مخروطة
١	١	سعر ك	سعر ك	٢٢	٢٩	صل	صل
٢٢	٢٢	حلفه	حلفه	١٨	٣	أصم	أصم
١٣	١٣	طسا	طسا	٢٢	٢٢	المصلي	المصلي
١٢	١٢	الناموس	الناموس	٢٤	٢٤	اعطاني	اعطاني
١	١	ادوجه	ادوجه	١١	٣١	لنصر	لنصر
١	١	القوم	القوم	١٥	١٥	لنصر	لنصر

صواب	خطا	سطر	صفحة	صواب	خطا	سطر	صفحة
لمينتهين او ليس	لمينتهين ا ليس	٢٤	٢٠	اشترط	الشترط	١٩	٣١
التبرز	التبرز	٢٠	٢٠	لان حديث	لاحد يث	٢٤	٢٠
الستواب	الستواب	٩	٢١	قام	قام	٢٩	٢٠
بالنور	بالنور	١٣	٢٠	ابن	بن	١٤	٣٢
الشم	الشم	٢٥	٢٢	يدعى	يدعى	١٩	٢٠
المهدى	المهدى	١٩	٢٣	رسول الله صلعم	رسول الله	٢٠	٢٠
اثبات زيادة	اثبات زيادة	١١	٢٣	يتقرب به	يتقرب به	٢٢	٢٠
فقرأ	فقرأ	٤	٢٤	يرفع	يرفع	١٥	٣٣
يقرا	يقرا	٥	٢٨	يدل على	يد على	٢٤	٢٠
وهو من رجال	ومن رجال	١٣	٢٠	زاد البخارى	ار البخارى	٣	٣٣
ادناه يدل على	ادناه يدل على	٢٠	٢٩	لساؤا بلبكان	لساؤا بلبكان	١١	٢٠
حق الرجل	الحق الرجل	٢٢	٥٠	برواه	دلواه	١٨	٢٠
طريقين	طريق	٢٤	٢٠	في سنن عبد الله	في سنن عبد الله	٢٣	٢٠
رجال	احيان	١٢	٥١	فقي	فقي	٢٥	٢٠
كن بوانما	كن بوانما	١٢	٥٢	المجزة	المجزة	٢٨	٢٠
الركتين	ركتين	١٤	٥٣	لا يصلح الى	لا يصلح الى	١	٣٥
الموجات الحديث	الموجات الحديث	٢٠	٥٣	خيتا	خيتا	٨	٢٠
العباس	ان عباس	٢١	٥٥	فتنهض	فتنهض	٩	٢٠
ان زيادة	ان وزيادة	٢٠	٥٦	ذلك	ذلك	١٣	٢٠
حى الا	حى الا	٢٨	٥٦	خيتا	خيتا	١٣	٢٠
المهاية	للمهاية	١٣	٥٤	لا يصح	لا يصح	١٤	٢٠
عمران	عمران	٢٠	٥٨	استعير	استعير	٢٠	٢٠
له	له	١٩	٥٩	يفعل	يفعل	٢٣	٢٠
له	له	٢٣	٥٩	التنية	التنية	١٢	٣٦
في الركعتين	في ركعتين	٢١	٦٠	تختانية	تختانية	١٥	٢٠
ابن السكن	بن السكن	٢٤	٦١	عبد الله بن يحيى	عبد الله بن يحيى	٢١	٢٠
صححة الحاكم ايمنها	صححة الحاكم	١٢	٦٨	داوى	داوى	٢٢	٣٨
تتشهد	تتشهد	٢٨	٦٩	ابن المدينى	ابن للمدينى	٢٣	٢٠
المفرد فى	المفرد فى	١٩	٤٠	اورده	اورده	٢٠	٢٠
صنيعهم	صنيعهم	١٢	٤٣	ابن ابى شيبة	ابن سنية	٢٤	٣٩
الاخو بالامامة	الاحق بالامامة	١٠	٤٣	اورده	اورده	٢٨	٢٠

صفحہ	سطر	خطا	صفحہ	سطر	خطا	صفحہ	سطر	خطا
٤٥	١٨	للمعلم	١٠٠	١	مؤابا	١٠٠	١	مؤابا
٤٦	١٩	لا تقولوا	١٠١	١٢	لا تقولوا	١٠١	١٢	لا تقولوا
٤٨	١٥	لا يدين	١٠٣	١٣	لا يدين	١٠٣	١٣	لا يدين
٥٠	٢٢	من سلف	١٠٤	١٤	من سلف	١٠٤	١٤	من سلف
٥١	٢٨	اقوالا	١٠٥	١٥	اقوالا	١٠٥	١٥	اقوالا
٥٢	٣٠	ما يقال	١٠٦	١٦	ما يقال	١٠٦	١٦	ما يقال
٥٣	٣٩	سبيل التسليم	١٠٧	١٧	سبيل التسليم	١٠٧	١٧	سبيل التسليم
٥٤	٣٩	يلزم	١٠٨	١٨	يلزم	١٠٨	١٨	يلزم
٥٥	٤٥	رأوا الهلال	١٠٩	١٩	رأوا الهلال	١٠٩	١٩	رأوا الهلال
٥٦	٥٠	افراد	١١٠	٢٠	افراد	١١٠	٢٠	افراد
٥٧	٥٩	امير المؤمنين	١١١	٢١	امير المؤمنين	١١١	٢١	امير المؤمنين
٥٨	٦٠	خسافي	١١٢	٢٢	خسافي	١١٢	٢٢	خسافي
٥٩	٦٢	لا من القوأة	١١٣	٢٣	لا من القوأة	١١٣	٢٣	لا من القوأة
٦٠	٦٣	بن	١١٤	٢٤	بن	١١٤	٢٤	بن
٦١	٦٤	يستحب الامام	١١٥	٢٥	يستحب الامام	١١٥	٢٥	يستحب الامام
٦٢	٦٥	يستحب	١١٦	٢٦	يستحب	١١٦	٢٦	يستحب
٦٣	٦٦	ييا لم	١١٧	٢٧	ييا لم	١١٧	٢٧	ييا لم
٦٤	٦٧	جوز	١١٨	٢٨	جوز	١١٨	٢٨	جوز
٦٥	٦٨	مجبة	١١٩	٢٩	مجبة	١١٩	٢٩	مجبة
٦٦	٦٩	في النبي	١٢٠	٣٠	في النبي	١٢٠	٣٠	في النبي
٦٧	٧٠	لن نهية	١٢١	٣١	لن نهية	١٢١	٣١	لن نهية
٦٨	٧١	رسول	١٢٢	٣٢	رسول	١٢٢	٣٢	رسول
٦٩	٧٢	اصابع	١٢٣	٣٣	اصابع	١٢٣	٣٣	اصابع
٧٠	٧٣	القاموس	١٢٤	٣٤	القاموس	١٢٤	٣٤	القاموس
٧١	٧٤	الطويق	١٢٥	٣٥	الطويق	١٢٥	٣٥	الطويق
٧٢	٧٥	للنفة	١٢٦	٣٦	للنفة	١٢٦	٣٦	للنفة
٧٣	٧٦	المنهي	١٢٧	٣٧	المنهي	١٢٧	٣٧	المنهي
٧٤	٧٧	فلعله	١٢٨	٣٨	فلعله	١٢٨	٣٨	فلعله
٧٥	٧٨	فلعله	١٢٩	٣٩	فلعله	١٢٩	٣٩	فلعله
٧٦	٧٩	لقتادة	١٣٠	٤٠	لقتادة	١٣٠	٤٠	لقتادة

صفحة	سطر	خطا	جواب	صفحة	سطر	خطا	جواب
١٣٩	٢٣	اعلنكم	املنكم	١٣٠	٢٥	اسناد مبيع	اسناد مبيع
١٣٨	٢٤	كاولعبا	كان واجبا	١٣٤	٣٠	والاعثر من	والاعراض
١٣٨	٢٢	حالة بعدة	حالة بعدة	١٣٠	٢٩	القرطى وقد	القرطى قد
١٣٩	١٤	عند اللخول	عند اللخول	١٣٤	٩	القصواء الى	القصواء الى
١٣٤	٢٠	ابا وافن البيق	ابا واقن البيق	١٣٩	١٢	فليس فيها	فليس فيها
١٥٠	١٣	حسين الامراء	حين الامراء	١٥٥	٤	الحجاب ابن	الحجاب ابن

توسعه و ترقی و پیشرفت و سعادت

بَلِّغِ إِلَى الْوَالِدَيْنِ

وَالْحَقُّ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

والله لا يقدر على أن لا يذبحوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الحمد لله على نعمه الظاهرة والباطنة قد بما وحرينا واصلوه والسلام على نبيه رسول محمد وآله
وصحبه الذين ساروا في نصرة دينه سيرا حنيفا وعلى انصارهم الذين وقفوا عليهم والعلماء ورثة الانبياء
الكرام بهم وارثا وموفيا اما بعد فهذا المختصر يشتمل على اصول الادلة الحربية للاحكام الشرعية
حتى نه خسر ابدا لا يصير من يحتفظ من بين اقرانه ناعفا ولا يستعين به الطالب بالبدن ولا يستغنى
الراغب المنهني قد بينت غيب كل حديث من اخرج من الائمة الا اذعة نصرة الامة فالمراد بالسبعة
اجل والنجاري ومسلم والبوداد والنسائي والترمذي وابن ماجه والستة من عل اجل والنجاسة
من عل البخاري ومسلم او قل اقول الا ربعة واجل وبالا ربعة من عل الثارثة الا قول وباللارثة
من علهم والاخير وبالمتفق البخاري ومسلم وقد لا ذكر معهم ما غيرهما وما عل ذلك فهو مبين
وسميت بلوغ المرام من ادلة الاحكام والله اسأل ان لا يجعل ما علمناه علينا وبالا والامر قنا
العمل بما يرصده سبحانه ونفعنا كتاب الطهارة باب المياه عن ابى هريرة رضي الله عنه

له قول عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن أبا ركب البحر
يحمل معاً القليل من الماء وإن توفيتني به عطشنا أفترضاً به في لفظ أبي داود رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو الطور براء والحل ميتته ولفظ الدارقطني الحلال ميتته فأما ما عليه من ماء البحر حار مطهر قال
الرافعي لم أعرف صلى الله عليه وسلم اعتقاً لأخر على السائل في ماء البحر اشفق أن يشكبه عليه حكم ميتته وقد يقبل
بأراك البحر فعقبه الجواب عن سؤال بيان حكم الميتة وذلك من حاسن الفتوى أن يقال بالكلية ما سئل عنه تبييناً
للأمانة وإفادة لعلم أخيراً بالمشكل عنه ويؤكد ذلك عند ظهور الحاجة إلى الحكم كما لا يؤمن من تردد في ظهوره
سأله البحر فحسب العلم على ميتته مع تقدم تقرير الميتة أشد توقفاً ثم المراد ميتته ما مات فيه من دوابه كما لا يخفى
الآية وإنما لم يجهزهم سم حين قالوا أفترضوا به لئلا يصير الجواب حقيقياً بل بالضرورة وكان الإيهام من الإقتصار
على الجواب بنعم أنه أغنى متناً به فقط ولا يتطهر به لبقية الأجداث والأخماس حكى الترمذي عن البخاري
صحيحه وتعقبه ابن عبد البر بأنه لو كان صحيحاً لكانت الإجابة في صحيحه ورده الحافظ بن حجر ابن دقيق العيد
لأنه لم يلقه لم يستمعك الحديث أصلاً رحمه ابن حبان في صحيحه وابن الجارود في التتبع والحاكم في المستدرک
والبيهقي في سننها وابن أبي شيبة في صحيحه أيضاً ابن المنذر وابن مندو والنعوى وقال هذا الحديث صحيح

قال زاذخر حجة مسلم والزهدى وقال حبيب حسن صحيح وعنه قال لما كان يوم حيدر امر
رسول الله صلى الله عليه وسلم اناطمة فمادى ان الله ورسوله يهياكم عن محرم الحرام لا هيلة
فانها راحل متفق عليه **وعن** عمر بن حارثه روى الله تعالى عنه قال خطبنا رسول الله صلى
الله تعالى عليه منى وهو على راحلته ولما هاهنا يسيل على كفى ارجله ارجل والزهدى وصححه
وسكن راحة روى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعسل المني تح
يخرج الى له الوقة في ذلك التوى واما انظر الى اثر العسل فيه متفق عليه مسلم فقد كتب اذكره من
رسول الله صلى الله عليه وسلم كالمصلى فيه روى لفظ له ثلثا كنت احكه ناسا انطمر من توبه
وعن ان السويحي روى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعسل من بول
المرأية وهراس من بول العلام ارجله ابو داود والنسائي وصححه الحاكم **وعن** اسماء بنت بكر
روى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في دم الحيض يصيب الثوب تحتها تم تنقره بالمال
ثم تصفه ثم تصلى فيه متفق عليه **وعن** ان هريزة روى الله تعالى عنه قال قالت حولة يا رسول
الله فان لم يذهب الدم من كفك الماء ولا يصبرك ارجله اخبره الدريث **وسنة**
صعيف باب الوضوء **عن** ان هريزة روى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال لو ان اسق حل امني لا تمهم بالسواك مع كل صوة ارجله ذلك واجل والنسائي وصححه ان
حرمة وذكره البخاري تعليقا **وعن** جابر بن عبد الله روى الله تعالى عنه ان عثمان بن عفان ابوصه

عنه قوله ان الله ورسوله يهياكم المحرم الحرام لا هيلة اذكر الصحاح من دعهم حلا ولا عتقا
نوشه وسئل **عنه قوله** وهما ما سئل على كنهه انه يحب ان يغسل في ثوب ما ينكح طاهر من حبه صلى الله عليه وسلم
علم سيلان اللعاب فكلها بعد يوم ١٢ سئل السلام **عنه قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل على وجهه غسله في دعواته كانت
او كره له قالت السابعة المني طاهر استنوا هذت المرأة وقال عمر بن الخطاب له واسدوا نحن بش غسل المني ودين
المر يفتن استاك لا تطلو به ١٢ سئل السلام **عنه قوله** غسل من بول الحمار ويرش من بول العلام المني
يد على المني من بول العلام وبول الحمار في الحك فذلك قل ان اكل الطعام كان في حريمه ان حواصمه من ان شقبة وسه
اكتافه احق الترمذي وقال الترمذي حديث حسن وارجح الصحاح ما ذكره ناسا وصححه لا ينجس المني اشد حلا وجعل السابعة
واحد ربح الله الصبر في قول العلام وهذا في حبيفة ومالك رحمه الله غسل كسائر النساء ١٢ قيل وسئل عن صبره
عنه قوله وسئل عن صبره كان فيه ابي طهيرة قال انما هو من ربح ان يطهيرة لم يمسح على سبب في ان في هذه الحوت بل
الاذن وسئل **عنه قوله** لو ان اسق حل امني لا تمهم بالسواك مع كل صوة ارجله ذلك واجل والنسائي وصححه ان
هراس من بول العلام ارجله ابو داود والنسائي وصححه الحاكم **وعن** اسماء بنت بكر روى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
عنه ان السواك مع كل صوة ارجله ابو داود والنسائي وصححه الحاكم **وعن** اسماء بنت بكر روى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم

رأسه

عنه

فغسل كفيه ثلاث مرات ثم قصص واستنشق واستنزل وجهه ثلاث مرات ثم غسل يده اليمنى
الى المرفق ثلاث مرات ثم الغسل مثل ذلك ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى الى الكعبين ثلاث
مرات ثم اليسرى مثل ذلك ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توجهاً نحو ضوئي هذا
متفق عليه **وعن** علي رضي الله تعالى عنه في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم قال قال
برأسه واحدة أخرجه البوداود وأخرج النسائي وأبو داود وصححه بل قال الترمذي أنه أصح
شئ في الباب **وعن** عبد الله بن زيد بن عاصم رضي الله تعالى عنه في صفة الوضوء قال
ومسح رسول الله صلى الله عليه وسلم برأسه فاقبل بيديه وأدير متفق عليه وفي لفظ بل أنعم
واسحق فذهب بها إلى فقهاء ثم ردها حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه **وعن** عبد الله بن
عمر رضي الله تعالى عنه في صفة الوضوء قال ثم مسح صلى الله عليه وسلم برأسه وأدخل أصبعه
اليسرى تحت الأذن وفيه مسح بأصبعه ظاهر الأذن أخرجه البوداود والنسائي وصححه ابن خزيمة
وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى في كتابه الاستيقظ
أحدكم من منامه فليستمر ثلاثاً فإن الشيطان يبيت على خيشومه متفق عليه **وعنه**

قوله ... في ...
ذلك من حب عطاء وأكل العزوة والشاة إلى امرئ يستحب ثلاث مسحات كسائر الأعضاء واستدلوا على ذلك بما في
حديث علي وعثمان أنهما مسحوا الفاتح في كل واحد من مقال والحديث الضايل على مشقة مسحه جميع المراتح هو
مستحب باتفاق العلماء قال الترمذي وصحفة مسح الرأس كله ما أخرجه أبو داود من حديث القدام أن عمر بن الخطاب مسح
رأسه وضع كفيه على مقدم رأسه فامسح بها حتى يلم الشفاء ثم ردها إلى المكان الذي بدأ منه لا يمسح بها من تحتها
المخيفين شعبة عند مسلم أنه صلى الله عليه وسلم مسح على رأسه ثم مسح على رجليه ثم مسح على رجليه ثم مسح على رجليه
الرجل اليمنى قبل الأقدام وسئل عن مسح الرأس قال ابن القيم في المشتمل
ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أخذ طمأء جدياً وأمسح به على رأسه ثم قال لا بد من المسح بالبرص مسحاً
وأذنيه مرة واحدة فافهم بهاءه أحسن حديث أكد ما من الرأس أن كان في أسائيه مقال إلا أن كثرة طرق وجوبها
بعضاً من ذلك لا يطردوسيل السلام ١٢ **قوله** فإن الشيطان يبيت على خيشومه الذي يستوته الشيطان على الخيشوم
محمول على الحقيقة وهو كونه على وجهه ومعه فتنة إلى علم الشارع فإن الله تعالى حسن نبيه بأمره لا يقصر عن دوكها العقل وأكدها لم
قوله فلا يمسح بها في أكفائه ثم ثلاثين يدل على المنع من إدخال اليد إلى أثناء الوضوء عن الاستيقاظ وقول خلفه في ذلك

بهما منكم أخرجه لا ريباً وصح ابن خزيمة **وعن المغيرة بن شعبه** صلى الله تعالى عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم أنهما أتوهما فاستأجراهما فباعتهما وعلى العامة وأخفيا أخرجه مسلم **وعن جابر بن عبد الله** صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم أنه سجد النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يا أيها الناس
 هكذا بلغنا الأمر هو عند مسلم بلفظ الخبر **وعنه** قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إذا أتوهما إذا أتاهما
 على مرفقيه أخرجه الأرقطى بإسناد ضعيف **وعن أبي هريرة** رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وآله وسلم لا يذبح كرام الله عليه أخرجه أحمد أبو داود وابن ماجه بأسناد ضعيف الأرقطى
 عن سعيد بن زيد عن أبي سعيد نخعي وقال أحمد لا يثبت فيه شيء **وعن طلحة بن مصرف** عن أبي هريرة
 قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول يا أيها الناس فصل بين المصنعة ولا تستنشقوا أخرجه أبو داود بإسناد
 ضعيف **وعنه** عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه في صفة الوضوء ثم قمض صلى الله تعالى عليه وآله وسلم واستنشق ثلاثاً
 بمضمض من الكف الذي يأخذ منه الماء أخرجه أبو داود والنسائي **وعن عبد الله بن زيد** رضي الله تعالى عنه
 صفة الوضوء ثم أدخل صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يده في مضمض من الكف الذي يأخذ منه الماء ثم استنشق
وعن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا يذبح كرام الله عليه أخرجه أحمد أبو داود وابن ماجه بإسناد
 فاحسن أخرجه أبو داود والنسائي **وعنه** قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يتوضأ بالماء فيفصل

يفصل

وفي الاستاذين هذا القاسم من عملين وهو ما رواه قال المصنف في شرحه ويقع عنه حديث أبي هريرة عن مسلم
 أنه أتوهما أبو هريرة حتى أشرقت في المصنعة وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال النووي تحت حديث أبي
 هريرة وأما طويل التيميل في غسل فأفرق للمحققين والكاتبين وهذا مستحب بلا خلاف وهو من قول
 قال أحمد لا يذبح كرام الله عليه أخرجه أحمد أبو داود وابن ماجه بإسناد فاحسن أخرجه أبو داود والنسائي
 ابن أبي شيبة ثبت لما أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا يذبح كرام الله عليه أخرجه أحمد أبو داود وابن ماجه بإسناد
 فاحسن أخرجه أبو داود والنسائي **وعنه** قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يتوضأ بالماء فيفصل
 وضوءه والحديث يدل على الفصل بين المضمضة والاستنشاق بأن يوضع يده في المضمض ثم يرفع يده على الاستنشاق
 وعلم أن عليه السلام أخرجه أبو داود والنسائي **وعنه** قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يتوضأ بالماء فيفصل
 وضوءه والحديث يدل على الفصل بين المضمضة والاستنشاق بأن يوضع يده في المضمض ثم يرفع يده على الاستنشاق

احد يتوصاً فيسبح المولود فيقول الله لا اله الا الله وحده لا شريك له لا يشهد بان محمد عبده ورسوله الا قسماً
 ان ابواب الجنة مخرجه مسلم الرواية وزاد اللهم احص من التوابين واحص من النظم من باب التمس على
 الخفدين عن الميراث شعبة رسول الله صلى الله عليه وآله قال كنت مع النبي صلى الله عليه وآله فقلت يا محمد يا رسول الله ما هذا
 الا من عجبته فقال دعها فان احصها ما ظهر بين مسلم عليها متفق عليه الا روضة عبد الله الشافعي الذي صلى الله
 عليه وآله وسلم من على الحوض اسفل في اسباده طبعه وعن علي بن ابي حمزة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله تعالى
 لما انزل الوحي على نبي الله صلى الله عليه وآله قال يا محمد ان الله تعالى قد رآيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على طاهر حبيب له
 ابو داود واسناد حسن وعن صفوان بن عسال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله تعالى قد رآيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يا محمد ما اذا كان اسفل ان لا تخرجها من ايام وليا بين الامم جاهد ولكن من عاظم بول وبق اخرج
 التمس والتمس في اللفظ له واس غيرة وصحة **وعن علي بن ابي حمزة** قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله تعالى
 علي بن ابي حمزة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله تعالى قد رآيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على طاهر حبيب له
 ثوبان رسول الله صلى الله عليه وآله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ان الله تعالى قد رآيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 والتساخين يقول لهما وادهما من ارجاء وعنه الحاكم **وعنه** عن ابي حمزة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله تعالى
 حرموا اذا توصوا احدكم وليس حبيب له ليس عليه او ليس عليه او ليس عليه ان شاء الله من حاتم بن
 الدار قطني الحاكم وصححه **وعنه** ان نكرة رسول الله صلى الله عليه وآله قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله تعالى
 ثلاثة ايام وليا بين الامم جاهد ولكن من عاظم بول وبق اخرج
وعنه عن ابي حمزة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ان الله تعالى قد رآيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 قال نعم قال وتلاثة ايام قال نعم واشهدت احبها ابو داود وقال ليس بالقول باب الوصية **وعنه** عن ابي حمزة

له قول من اجل الحنف واسئلهم الحنف من رواية قوس يروى عن حماد بن عمار قال اراد ان يروي عن حماد بن عمار
 من رجاه مسلم الاسلام والخصم **له قول** قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله تعالى قد رآيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عاظم ومن التوبة في سحر الهذلي ايمان الاقعة على صفة مسلم والخصم والخصم والخصم والخصم والخصم والخصم والخصم
 من رجاه منهم كما روى عن ابي حمزة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله تعالى قد رآيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
له قول انما الوصية التي روى عن ابي حمزة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله تعالى قد رآيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 صلوه احدكم الحنف من سامل لهما ١٢ يدل الاوطار ومسلم السلام

الله تعالى عنه قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على عهد النبي ينتظرون العشاء حتى يتحقق قمرهم
ثم يصلون ولا يتوضأون اخرجه ابو داود وصححه الدارقطني وصححه في مسلم وعنه عائشة رضي الله تعالى عنها
قالت جاءت فاطمة بنت ابى جحيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى امرأة استوضأ من فلاة اطهر
فادع الصلوة قال اذا فاذ ذلك عرق وليس يجيئ فاذا اقبلت حيمتلك فادع الصلوة واذا ادبرت فاغسل
عنتك الدم ثم صلى متفق عليه البخاري ثم توضأ في محل وصلوة واشتا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى انه حل فيها عريان وعنه ابن
ابى طالب حتى رضي الله تعالى عنه قال كنت لاجل فلاة فامررت بالقلادان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم فاسأله
فقال فيها الوضوء متفق عليه اللفظ للبخاري وعنه عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
قبل بعض نسائه فخرج الى الصلوة ولم يتوضأ اخرجه احمد وصححه البخاري وعنه ابن هريرة رضي
الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجد احدكم في بطنه شيئا فاستعمل عليه
اخرجه منه شئ املأ فلا يخرج من المسجد حتى يمسح صوته او يبل ريشا اخرجه مسلم

سنة قول لا يصلون ولا يتوضأون الخ الترمذي ناقص الخ اختلف العلماء في ذلك على احوال ثمانية والقول القيصلي
قال في نيل الاوطار من ان الاحاديث المطلقة في النوم تحمل على المقدرة بالاضطرار لانه مؤيد بالحديث الموقوف عند
اليهقي عن ابى هريرة قال لما حفظ اسامه حيد والحسين بن اعرجه ايضا الاثمنين والشافعي في الامثيل الاوطار وصلى
السلام **سنة قول** واشتا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى انه حل فيها عريان الخ قال مسلم في صحيحه وفي حديثه ما يؤيد زيادة حروف تركها ذكره
قال القاضي عياض الخريف الذي تركه مسلم هو غسل عنتك الدم فحق لا نهب ما انفرد به حاشا عن هشام بن قيس المصنف في
اللفظ

ش

رواية ابو داود فحصل من ذلك خرجك انتسبك وقربا للصلوة قال المصنف في الاختصاص واسناده لا مطعن فيه و
استدل بالحديث على براءة المذنب وقد وقع اختلاف في اسائل هل هو المذنب او عار وحريم بينهما ان حبان يتعد
الرسالة بسبل السلام ونيل الاوطار **سنة قول** منعقة البخاري الترمذي من عشرة اوجه اورعها الشيخ في الخلاصة
وضمها وقال المسائي ليس في هذا الباب حديث احسن منه ولكنه مرسل وحديث عائشة في البخاري في انها كانت تخرج
في قبلته صلى الله عليه وسلم فادام يصلي بغيرها كالحديث يدل كحديث الباب على انه ليس بالفسق يناقض كنهه في
التأخير الى ان ليس من الايجام كما حاشا ناقض للضرورة واسطاعه من غير بين هذا الاحاديث من ذهب من كبره المس
ينقص الا يشهد بسبل السلام ونيل **سنة قول** فلا يخرج من المسجد الخ هذا الحديث الجليل اصل من اصول
السلام وهو ان الاشياء يحكم بمقتضاها على اصولها حتى يتبين خلاف ذلك والله لا يزل الشك الظاهر عليها والحديث عام
لمن كان في الصلوة او خارجا وهو قول الجمهور ولما تكلم في ذلك بين من كان داخل المحلة او خارجا لا ينقض عليه باذليل
والحديث روى ايضا الترمذي وابو داود والحاكم وابن حبان بسبل السلام ونيل و

عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدرك الله على كل حين رواه مسلم
عنه البخاري وعن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحجم وصلى
ولم يتوضأ اخرجه الدارقطني ولين وعنه غيره رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
العين وكاء السرة فاذا قامت العبدان استطلق الوكاء رواه احمد الطبراني وزاد ومن نام فليمتوضأ وهذه
الزيادة في هذا الحديث عن ابن ابي شيبة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
ضعف الحديث عن ابي حنيفة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه امرهم انما الوضوء على من نام مضطجعا وانما
ضعف الحديث وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يأتني احدكم
الشیطان في الصلوة فينحر في مقعدتي فيفعل انه لحد ولم يحد فاذا وجد ذلك فادبرني حتى يسلم صوتا
او يحد بها اخرجه البزار واصل في الصحيحين من حديث عبد الله بن زيد واسلم عن ابن هريرة رضي
الله تعالى عنه نحوه والبيهقي عن ابي سعيد بن جابر اذا جاء احدكم الشيطان فقال انك قد حدثت فليقل ذلك
كذلك ويخرج ابن حبان بلفظ فليقل في نفسه يا ابا ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر عن ابي ذر
قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل الخلاء وهم خائفه اخرجه الاربعة وهو معلول وعنه رضي

[illegible][illegible]

الله تعالى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل الحلاء قال اللهم اني اعوذ بك من الحمى و
 الخائنة اخرجه السبعة وعنده صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل الحلاء
 فاحل انا وعلام فحوى اداوة من ماء وعمره فيستقي بالماء متفق عليه وسكن العرقين تسعة صلى الله
 تعالى عليه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دأب فاطلق حتى توارى عنى فقص حاجته
 متفق عليه وسكن ان يهرق رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتقوا الاربعين
 الذى يقبل في طريق الناس او في ظلمهم رواه مسلم وراى الوداد عن معاذ النوارى ولعله اتقوا الملة
 الثلاثة البرازى الموارى وقارة الطريق والطل كاحل عن اس عمار او لقمع ماء وقيم ما ضعف
 وخرج الطراى الفقى عن قصاء الحاجة حب الاسفار المقرة وصبرة الشهر الحار من حديث اس عمر
 بسند ضعيف وسكن حار صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تقى الرجل
 فليتوا ركل واحد منهم اثنى صاحبه لا يتحل تا ما ان الله بمقت على ذلك رواه وعنه ابن السكس وابن القطان
 وهو معقول وعن اى قتاده رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لمس
 له قول اذا دخل الحلاء معناه اذا اراد دخولها فمصره الفارى كاذب للهم من حديث اس روى اى كاذبة المغيرة لى لك
 واما غير ما فقوله فى اول السير وعنده تغيير الساب وهذا من حديث الكهين من روى وسكن قولك حسبي بالماء الحار فهو من
 العلم على ان الاصل الشيم بين الحار والماء وحسب الشافعية والحنابلة الى عدم وجوب الماء وان كان حاراً تكفى وقد اكرهه
 ان تكفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استسحب بالماء والحل بين الصغير الذى عن سائى عبد احمد والسائى والتريكة روى عن اس
 الاستسحب بالماء من صلى الله تعالى عليه وسلم من آداب الاستسقاء بالماء مع اسم الله بالارباب كذا أخرجه ابو داود من حديث اس روى
 واحمر السائى من حديث اس روى الاوطار وسكن السلام مائة طائفة قولك شيم كصعب اى فى حديث اس روى داود
 قال ابو داود عقب حديث وهو من روى فى اسناد حديث اس روى اس الهبة حلف بعد احتراق كنه والراوى عن عباس م
 فى روى باله الطراى قوله من حديث اس روى اس ضعيف لاس فى اسناده فربما من السائى وهو مكرى والذى يحصل من
 الارحاريت انها تستعمل مع اسم الله عن الثمان فيها فاداة الطريق نعى الطريق الواسع الذى يعرفه الناس بارحله على روى
 عليه وانظر اى مسقط الناس الى القدر من ميله وانوارهم موزع وهو لوصم الذى ان الله الناس لشرب الماء والتوضي
 وتضم الماء بغير اللون وسكن القاف دعاب حمل الماء الحق كفى النهاية ولا تفهم التمر وحاجب الضرر وادابوا فى
 من اسبيل من حديث مكحول هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اى روى ان بابا الساسل وحديث معاذ
 اى ايضا اس السكس من الاوطار وسكن السلام قولك وهو معقول حديث اس روى ابو داود واسناده عن اسبيل
 بلطف لا يخرج الرجل من قصره بان الساسل كاشعين عورهم لا يتحل تا ما ان الله بمقت على ذلك وفى اسناد حديث اس روى
 ان سعد بن عكرمة من عار الحلى وضعف بعض الحماط حديث عكرمة خذ اس عيسى او كثير ولكنه لا وحده تشيع
 هذا فقد اخرج مسلم حديثه عن عيسى واستسحب من يته الفارى عن عيسى ايضا والحديث يدل على وجوب ستر
 العورة وترك الكلام داني التعليل بمقت الله يدل على حرمة الفعل للمعلل اسناده من الاوطار

أحد ذكره بيهينه وهو يبول ولا يقسم من الخلاء بيهينه ولا ينتفسخ إلا أناء متفق عليه في اللفظ لمسلم وعنه سليمان
 رضي الله تعالى عنه قال لقد نأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نستقبل القبلة لغائط أو بول أو أن
 نستنجي باليمين أو نستنجي بأقل من ثلاثة أبحار أو أن نستنجي برجيم أو عظم أو ماء مسلم وللسبعة من حديث
 أبي يونس لا تستقبلوا القبلة لغائط أو بول ولا تستدبروها ولكن شربوا أو غرأوا وعنه عائشة رضي الله تعالى
 عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى الغائط فليستبرأه أو يودأه وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم كان إذا خرج من الغائط قال غفر الله لي وغفر لأهلي وأهلي أبو حاتم وأبو حاتم وعنه ابن مسعود
 رضي الله تعالى عنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم الغائط فأمرني أن أتبرأ ثلاثاً أبحار فوجدت حجرين و
 لم أجعل ثلاثاً فاتبرأت برؤثتي فأخذها ولففتها في الروث وقال أنها كرسى أخرجه البخاري وزاد أحمل والدار
 أيسنى بخيرها وعنه ابن أبي عمير رضي الله تعالى عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتى الغائط
 أن تستنجي بعظم أو روث وقال إنما لا يطهرن رواه الدارقطني وعنه وعن أبي هريرة رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذنه من البول فإن عامة عذاب القبر منه
 له قول لا تستقبلوا القبلة بغائط أو بول أو استأذنه من البول فإن عامة عذاب القبر منه
 وغيره عن ابن عمر أنه قال إنما نحن في ذلك في قضاء فإذا كان بينك وبين القبلة شيء يستأذنه فلا بأس به كراه ابن عمر في الحلي
 عن السلف من العلماء والشافعية ١٢٠ ميل وسئل عنه قول رواه أبو داود أن ابن أبي عمير قال سألت أبا عبد الله عليه السلام
 والبيهقي عن أبي هريرة وفيه من فعل فقل أحسن ومن لم يفعل فلا حرج وهو قال على استئذان لا يستأذن قال المصنف في فتح الباري
 استأذنه في حائضه أحسن وبه جملة منهم ابن حبان والحاكم والبيهقي ١٢١ ميل لا وطارد رسله قول إذا خرج من الغائط فليستبرأه أو يودأه

هذا

استنجي

استنجي به ١٢٢ ميل وسئل عنه قول من استنجى بعظم أو روث الذي سنن البيهقي قال أبو هريرة قلت يا رسول الله قال الغلط والمروءة قال تأتى
 وفرصتين تأتى الزاد تسع عتق الله لمن لم يلازم روثاً ولا عظم ولا وجع عليه طعاً أو الفخ البلع من الزاد وجابون من حنظل عظيم
 من أصله ١٢٣ ميل استأذنه من البول الخ الحديث في الصحيحين عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا حدثت أحياناً لا تستبرأ من
 بولك يعني لا يمنعك من الحدث والحدث يدل على وجوب الاستبراء من البول من غير تقليد يقال الصلوة واليه ذهب أبو حنيفة وهو
 الحق لكن من غير قيد وأكثر من استئذان مقلد الأرواح وقول المصنف ساء وهو صحيح الإسناد مخالفت لفظة القبول في التخصيص باللفظ والحد
 وأحمد وابن داود أكثر ما يلقون من البول وأحمد وأبو حاتم وقال ابن ربيعة ياطل أنتي وأحمد لم يلق من البول معلول كما أعله
 أبو حاتم والروافد في صحيحهم كما لا يذكره أصحابنا أيضاً فلم يختلف كلامه والحديث يدل على استئذان على إثبات عذاب القبر في حديث
 الأجداد في المتواتر بأشاده وحلاف بعض المتن في ذلك لا مستند له ١٢٤ ميل وسئل

الحجامة من غسل الميت رواه ابو داود وصححه ابن خزيمة وعنه ابن هجر بن ابي رضى الله تعالى عنه وقصة ثمانية بن ائمال
عنه باسلم وروى النبي صلى الله عليه وسلم ان يغتسل واه عبد الرزاق واصوله متفق عليه وعنه ابن سعيد الخزاز
رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يغتسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم الحجامة
السبعة وعنه ابن هجر بن ابي رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اغتسل في يوم الجمعة
الجمعة فيها ونعمت من اغتسل قال يغتسل افضل رواه الخمسة وحسنه الترمذي وعنه علي بن
الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرء القرآن فاما القرءان فاما لم يكن جنباً رواه احمد والاريف
وهذا لفظ الترمذي وحسنه وصححه ابن حبان وعنه ابن سعيد الخزاز رضى الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتى احدكم اهل بيته فليغتسلوا بها وضوءاً رواه
مسلم زاد الحاكم فانه انشط للعرض ولا ريب عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ينام وهو جنب من غير ان يمس ماء وهو معاول وعنه عائشة رضى
الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل من الجنابة يدها فيغسل يده ثم
يقرء بيمينه على شماله فيغسل فرجاً ثم يتوضأ ثم يخل الماء فيدخل اصابعه في اصول الشجر ثم
حفن على راسه ثلاث حفنات ثم افاض على سائر جسده ثم غسل رجليه متفق عليه واللفظ للمسلم
ولها في حديث ميمونة ثم افرغ على فرجه وغسل بشماله ثم ضرب بها الارض في رواية فمسحها بالتراب

له قوله في قصة ثمانية بن ائمال الحجامة من غسل الميت وتقصيف الميم وائمال بن حم الهرة لثلاثة مفتوحة ذهب احمد الى وجوب
الصل على النافر اذا اسلم واوحه ابو حنيفة على من اجنب ولم يغتسل حال كفر فان اغتسل فلم يجز وبمسح الميم والصل على النافر
في الطلوات وحديث قيس بن عاصم في السنن انه اسلم وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يغتسل يقتضى الوجوب وقصة اسلام ثمانية عند ابن
عن ابن هجر بن ابي رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل في الجنابة فليغسل يدها في اصول الشجر ثم
خزيمة واهل حبان واصحاب الصميين ١٣ شيل الاوطار وسبل السلام و

سئل قال وهو معاول بين للصنف العلة الله من رواية ابن اسحاق عن الاسود عن عائشة وابو اسحاق لم يجمع
من الاسود وقد صححه البيهقي وقال ابن ابي اسحق سمعه من الاسود في رواية زهير عنه وعند مسلم ليتوضأ ثم يمسح
وتأوله الجمهور انه للاستنجاب جمعاً بين الاول والثاني رواه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما من حديث ابن عمر وروى ما
ان شاء وجمع ابن خزيمة والنسائي بين الاحاديث المختلفة بانه صلى الله عليه وسلم يقول الوضوء احيا ناليمان الجوارز فيغسله غائماً لطلب
الفضيلة ويحسب القراءة قد تقدم تحت حديث عائشة فكان صلى الله عليه وسلم يذكر على كل احيا ناليمان ١٣ شيل
الاوطار وسبل السلام لم

قيل بضرب الرعب مسيرة شهر جعلت الى الارض مسجدا وطهرها فاذا رجل ذكرته الصلوة قليلا
 وذكر الحديث وفي حديث حذيفة عند مسلم وجعلت تربتها طاهرا الذي لم ينجس الماء وعن علي رضي
 الله تعالى عنه عند احمد وجعل التراب طاهرا وعن عثمان بن ياسر رضي الله تعالى عنه قال يحنى النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم في حاجة فاجتنب فلم يجل الماء فمقرت في الصعيد كما تقرر في الدلالة انه انبت النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم فان كنت له ذلك فقال انما كان يكفيك ان تقول بين يديك كذا انك ضرت بيدك الارض
 ضربة واحدة ثم سحر الشئ الى العين وظاهره كفي وجهه ومتفق عليه في اللفظ لمسلم وفي رواية للبخاري
 ضربة بكفية الارض ثم سحره فانه مسجدا وكفى وجهه وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم التيمم ضربة ان ضربة الوجه ضربة لليدين الى المرفقين رواه الدارقطني وصححه الزبيدي
 وقفه وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصعيد وحنى
 المؤمن للمسجد ان لم يجد الماء عدا

متفق
بيدك

له قوله وجعلت في الارض مسجدا
 تربتها طاهرا لم ينجس من حذيفة على رجل التراب في طهره اقله الشافعي واحمل الى تخصيص التيمم
 بالتراب وذهب مالك وابو حنيفة الى انه يجوز في الارض وما عليه ما قال اكثر العلماء ان الصعيد في قوله تعالى صعيدا طيبا هو التراب
 قال في القاموس والصعيد التراب اذ وجه الارض ويؤيد حمل الصعيد على التيمم قوله مسلم من التراب عند الشافعيين من حديث
 ابي جهم وقول المصنف وذكر الحديث معناه ذكر جابر بن عبد الله الحارثي وكان يفتي بالحنيفة ان يقول بعد قوله هذا متفق عليه لم يعط
 عليه قوله وفي حديث حذيفة كانه يغير يده المتفق عليه وفي حديث جابر بن عبد الله الحارثي ان كان قد شتم الله متفق عليه يعط
 قيل الا وطروا رسول السلام **له قوله** ثم ضرب يده في الارض ضربة واحدة ثم سحره فانه مسجدا وكفى وجهه وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنه
 واحدا وامر به من ضرب يدينه في الارض فامطر به فالحق الوقوف على ما ثبت في الصحيحين من حديث جابر بن عبد الله الحارثي على ضربة
 واحدة لان حديث جابر اخر حديث في الباب وحديث الضربتين لا يفي على ما رويته فان كلما على احد يده سحرا وضربت
 او موقوف فلما ذهب الى حديث عثمان بن عفان في العالمين لم يزل الا وطروا رسول السلام

له قوله الصعيد وضعه المؤمن المسلم المزمع الصعيد قد سبق في قوله وجعلت في الارض طاهرا واحدا من حكم
 التيمم ان الصعيد يقوم مقام الماء ويرفع الجأزة رقا موقفا الى حال وجد ان الماء اياه قائم مقام الماء فلا بد تعالى جابر بن
 عن الماء عند حمله ولا يصل انه قائم مقامه في جميع الاحكام لا يخرج عن ذلك الا ان لم يزل ولما انشأ فيه الجأزة رقا موقفا
 فلقوله صلى الله واذوا وحده الله فليكن الله وثيسته يستره قال الدارقطني في كتاب العلل امر سال حديث ابي هريرة اخر حديث ابي ذر
 اخره النسائي وابن ماجه وابن حبان والدارقطني وقد اختلف فيه على ان قلابه الذي رواه عن عمرو بن يحيى ان كان وثقه
 الجبل وقال الحافظ غفرل ابن القطان فقال انه مجبول والحديث يدل على ان الصعيد طهر يجوز لغيره ان يظهر به ان يفضل فيفضل
 المنظر بالماء وذكره سنين لم يرد به التعديل بل المبالغة كان الفاعل ضم هذا الى قوله وبه الحديث في قوله ان يظهر يوم غاصص المعنى
 ان لا تصاعده التيمم ليس بمقدور بوقت غسل ويد لا يجوز ان تقول الجبل بالماء بل لا يجوز ان تقول الا وطروا رسول السلام

القطان ذلك صلى الله عليه وسلم في أسبوعين من التوبة عن ابن خزيمة وصححه الحاكم أبو عبد الله عن ابن مسعود
الحديث رضي الله تعالى عنه قال خرج رجلان في سفر فحضر الصلاة وليس معها ماء فتيهما أصعبا
طيبا فصلا ثم وجدا الماء في الوقت فأعاد أحدهما الصلاة والوضوء ولم يعلا الآخر ثم أتيا رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم ودكنا ذلك له فقال للذي لم يعلا صليت السنة وأحرأتك صلواتك وقال للآخر أتيتك
زواؤه أو أودو السبا وعنه ابن عباس رضي الله تعالى عنه في قوله عمر وحل وإن كنتم مراهي أو على سفر قال
إذا كنتم بالرحل المحرك في سبيل الله الفرج فيجب على من يركب أن يغسل يديه وأه الذار قطي موقوف وأمره
الذار وصححه ابن خزيمة والحاكم وعنه علي رضي الله تعالى عنه قال أنكرت أحد ردي هانت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فامرئ من أصبح على الجأزرؤاه ابن فاحه بسند واحد وعنه ابن خزيمة رضي الله تعالى
عنه في الرجل أن يسهو فاعتسل فمات أنما كان يكفيه أن يتيمم يعصب على حرقه حرقه ثم يمسح عليها
ويغسل بها ثم يمسح رواه أبو داود بسند فيه ضعفه ابن خزيمة على رواية وعنه ابن عباس

رضي الله تعالى عنه قال من استن ان لا يتيم الاصلوة واحدا ثم يتيم الصلوة اخرى رواه
 الدارقطني باسناد ضعيف جدا باب الحوض عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان فاطمة بنت ابى حبيش كانت تستأخر
 فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان دم الحيض دم اسود يعرف فاذا كان ذلك فامسكه عن الصلوة
 فاذا كان الاخر فتعشى وصلى واده ابو داود والنسائي وصحاح ابن حبان والحاكم واستنكروا ابو حاتم في حديث
 اسماء بنت عيسى عند ابى داود وليجلس في مكن فاذا رأت صفرة فوق الماء فلتغتسل للظهر والعصر غسلا
 واحدا وتغتسل للمغرب والعشاء غسلا واحدا وتغتسل للظهر والعصر غسلا واحدا وتتوضأ في ما بين ذلك
 وعن حمزة بنت جحش رضي الله تعالى عنها قالت كنت استأخر حيضة كثيرا فشد يدك فانيت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم استفتيه فقال انما هي كضمة من الشيطان فيحضر ستة ايام او سبعة ايام ثم اغتسل فاذا
 استتقأت فصلي اربعة وعشرين او ثلاثة وعشرين وصومى وصلى فان ذلك يجزئك وكذلك فافعل
 كل شهر كما تحيض النساء فان قويت على ان تؤخر الظهور وتجل العصر ثم تغتسل حين تطهرين فصلين
 الظهر والعصر جميعا ثم تؤخرين المغرب وتجلين العشاء ثم تغتسلين وتجهين بين الصلواتين فافعل
 وتغتسلين مع الصبر وتصلين قال وهو اعجب الامرين انى رواه الخمسة الا النسائي وصححه الزركلي وحسنه
 البخاري وعن عائشة رضي الله تعالى عنها ان ام حبيبة بنت جحش شكت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان الدم فقال افكثي قد رواك انت فحبستك حيضتك ثم اغتسلت وكانت تغتسل لكل صلوة رواه مسلم
 في رواية البخاري توضح كل صلوة وهي لابي داود وغيره من وجه اخر وعن ام عطية رضي الله

تعالى عنه قال لا يصلي الرجل بالتيتم الاصلوة واحدا ثم لا يتيتم الاصلوة وفي الباب عن علي
 وابن عمر بن الخطاب ضعيفان فلا تقوم بالحججة كما ذكره من ان الله تعالى جعل الزاب قائما مقام الماء في سبيل السلام
 في قوله وكانت تغتسل كل صلوة ثم ذهب البخاري الى انه لا يجب عليها الاغتسال بشئ من الصلوات ولا في وقت من
 الاوقات الا مرة واحدة في وقت انقطاع حيضها لان الثابت في هذا ما رواه البخاري ومسلم في صحيحهما ان ام حبيبة بنت جحش
 اسحبت فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعطيت ثم صلى فحالت تغتسل عند كل صلوة قال البخاري في الامم ما رواه رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم ان تغتسل عند انقطاع حيضها وتصلى وليس فيه انه امرها ان تغتسل لكل صلوة ولا اشك ان غسلها كان نطقا بغير
 ما امرت به فالجواب ان الله تعالى يحب على المستحاضة غسل الخروجه عن الحيض والوضوء لكل صلوة كما في قصة
 ام حبيبة في رواية عائشة مرة اخرى قد راكنا فحببتك حيضتك ثم اغتسلت وتوضعت لكل صلوة قولنا وليجلس
 في مكن بكسر الهمزة وفتح الكاف ثمانية ايام كبريى خذ فيه الماء للفصل في نيل الاوطار وسبيل السلام ولمعات فلتقطا

رواه الخمسة إلا النسائي واللفظ لا يخفى أن وقت الظل ولم يأمرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بتقصير ما بلغه الظل
 وحكي الحاكم كتاب الصلوة باب المواقيت عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال وقت الظهر إذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر ووقت
 العصر ما لم تصفر الشمس ووقت صلاتي المغرب ما لم يغب الشفق ووقت صلاتي العشاء إلى نصف الليل أو إلى
 وقت صلاتي الصبح من طلوع الفجر ما لم تظلم الشمس وإياه مسلم وأبو داود في حديث بريدة في العصر والشمس
 بينهما نقيصة ومن حديث أبي موسى والشمس ترفع وعنه ابن بركة الأسلمي رضي الله تعالى عنهما قال كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي العصر ثم يرجع أحدنا إلى ركعة أقصر المدينة والشمس حية وكان
 يستحب أن يؤخر من العشاء وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها وكان يقتل من صلاتي العشاء

قوله وقت الظهر إذا زالت الشمس المرعاه وقت الظهر يخرج من زوال الشمس ويقدر في صبر ذرة ظل الرجل مثله ذكر الرجل
 في الحديث فتبين أنه حاصل للعنى أن أول وقت الظهر زوال الشمس وشعره مصير ظل شئ مثله أو أصاد ذلك فأول العصر مكانه يشاء
 الظهرين قاله ما يتبع كلامه ركعات كما يفعل حديث جابر بن قاه صلي به الظهر في اليوم الثاني عند مصير ظل العنى مثله في الوقت المذكور
 فيه العصر في اليوم الأول ظل على أن ذلك وقت يفتقر فيه الظهر والعصر وعلل أهل الوقت للفتور وقوله ما لم يحضر العصر تفسير لقوله
 كان كل الرجل كطوله لأن حضر وقت العصر مصير ظل شئ مثله وهو العنى لقوله كان ظل الرجل كطوله ذلك ما ذهب إليه طائفة من العلماء إلى أن
 الوقت المشار إليه وفيه خلاف وتفصيل الخلاف في المطبوعات ١٠ نيل الأوطار وسبل السلام **قوله** ووقت صلاتي المغرب ما لم يغب الشفق
 دليل على أن المغرب وقتين أحدهما حين وحده الله

في شهر مسلم وذهب إلى تحقيق من أحياها إلى ترجيح ال
 والحياب عن حديث جابر بن حيان صلي المغرب في اليومين في وقت واحد أنه متقدم في أول الأحرى مكة وضلة الأحاديث باستلاد الوقت
 إلى غروب الشفق متأخرة في آخر الأحرى والمدينة وهذا الأحاديث أحسن أسنادا من حديث بيان حذر في حجب فقد يربها واستأذها وقد
 ثبت في الحديث أن الرجل إذا أخر العشاء مثلك الليل لكن أحاديث النصف صحيفة فيجب العمل بها حتى أنه هل يكون يصل الأصغر أو يصل
 نصف الليل وقت لا دار العصر العشاء أو لا فلا دليل على أنه ليس بوقت لها ولكن حديث من أدركه ركعة الحيليل على أن
 أن بعد الأصغر أدركنا العصر لحذر ولم يجر مثله في العشاء ولكنه ورجع في مسلم ليسخ النوم فربطنا الشفق بطلوع من لم يصل الصلاة حتى

وقوله والنفس من بعده وبعده الخ الأحاديث كذلك على المسارعة بالعصر وأما الأحاديث في فضل أول وقتها حديث جابر بن زكريا الترمذي
 في سننه عن الجاهل أن من صل جابر في الغاب وفيه أنه صلاها وظل الرجل مثله والأحاديث الباقية متبوعة عليه في أسانيدنا
 دليل لما ذهب من قال بأن أول وقت العصر قاصدا وظل شئ مثله ورجع من قال أن وقت العصر يدل على حتى يصير ظل الشفق
 نيل الأوطار وسبل السلام **قوله** وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها وكان يكره أن يقرأ بالسورة التي قال الترمذي في حديثه أكثر أهل
 العلم التزم نيل صلاتي العشاء ورجع في ذلك بعضهم وأدلة الطرفين في المطبوعات وقال القس من أضافت اختفت أهل العلم من أصحابنا فيهم
 والمتابعين ومن بعدهم في السير بعد العشاء أكثر أهل الحديث في الركعة قوله وكان يكره أن يقرأ بالسورة التي قاله يربطها إذا اختصر قرا بالسورة في الصلاة

أصبحت أصحمت متفق عليه وفي آخره ادريس وسكن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ببلاد أذن قبل الفجر
 وأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يوم فينادى الزمان الصبر ثم رواه البوداء وضعف وعنه إلى
 سعيد بن سعد بن روى رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سمعتم النداء فقولوا
 مثل ما يقول المؤمن متفق عليه والبخاري عن معاوية رضي الله تعالى عنه وبمسلم عن عمر رضي الله
 عنه في فضل القول كما يقول المؤمن كلمة كلمة سوى المحملتين فيقول (أحول ولا قوة إلا بالله) وعن
 عثمان بن الأحمر رضي الله تعالى عنه أنه قال يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أصحمت أمام قوتي فقال
 أنت أمامهم واقتد بأصقهم واقتد مؤذنا لا يأخذ على أذانه أجرة الخروج الخمسة وحسن الترتيب
 ومحمد الحاكم وعنه مالك بن الحويرث رضي الله تعالى عنه قال قال لنا النبي صلى الله تعالى عليه وآله إذا حضر
 له قول إن بلاد أذن قبل الفجر ثم قال البوداء عقب الخبر هذا حديث لم يرو عنه أيوب الكاهن سلية وقال علي بن
 حديث حماد بن سلمة عن عوف بن محبوب وأخطأ في حماد بن سلمة وقال أحمد والبخاري ولبوداء والترمذي وعنه ابن حبان سلمة أخطأ
 نعه وإن الصواب وقف وقد استدل به من قال لا يشترط الأذن قبل الفجر ولا يخفى أنه لا يقام حديث ابن عمر وعائشة الذي اتفق
 الصحاح ولو ثبت أنه صحيح موثق لم يتناول على أن ذلك كان قبل طريفة الأذان الأول فإنه كان دليل هو للذان الأول الذي أمر
 عبد الله بن زيد أن يلقى عليه الخطبة الأذان ثم اتفق ابن أم مكتوم بعد ذلك مؤذنا ثم بلال بن رباح الأذان الأول
 أم مكتوم يؤذن الأذان الثاني كما مر في الحديث المتفق عليه الذي قبل هذا الحديث والوقوف على الأذان وسبل السلم
 أصحمت النداء فقولوا مثل ما يقول المؤمن ثم اتفق ابن وشاح أن قول المؤمن مدرسان الحديث أصحمت قوله ما يقول وأنها
 في رواية الحسين بن يوده ولم يصح صاحب العمل في حديثها والظاهر من قول في الحديث يصح فقولوا مثل ما يقول الجوابية
 القلب ولا يلزم الجواب أن يروى صوته لا اختيار المؤمن إلى الأذان بخلاف السامع فليس مقصوده إلا الذكر والجماعة
 الصلوة والجماعة والظاهر أنها تفصيل في المظواهر والظاهر يدل على أن من يسمع السامع لا على من رآه فوق للناظر ولم يسمع أو كان
 قال للضيف في السر لا يلزم الجوابية في الخبر والجمعة يريد الأذان قبل الفجر والأذان قبل الجمعة ولا يخفى أن الذي قبل الفجر
 النبي صلى الله تعالى عليه وآله إنما في قوله إن بلاد أذن قبل بلال قبل هذا الحديث وأما الأذان قبل حضر الجمعة فلا شك أنه
 صلواته ولا يبيح إذا أخرجه عن الأذان وسبل السلم ثم قول راجع إلى أم قتيبة ثم الحديث يدل على أنه يجب على من
 أن يلاحظ حال السامع خلفه وإن من صفة المؤمن أن لا يأخذ على أذانه أجرة في حديث ابن عمر عن الجماعة الكاهن ما جده
 إذا حصل له الذكر للناس فليوقف فإن فيه الضعيف والمستقيم والكبير والأصغر وزاد الطبراني والحاكم وللترمذي والمرا

واخرج عن ابن مهدي وأما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا نادى فنادت ثم أعطى في حين قد سمعت التناذير من
 فيها شيء من فتنة وأخرجه أيضا التناذير والجمعة بين ذلك روي أن الأجرة أما تحرم إذا كانت مشروطة لا إذا
 مسألة ١٣ بين الأذان وسبل السلم

رضي الله تعالى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقبل الله صلوة حائض الا بغير رواء
 الخمسة النساء وحكي ابن خزيمة **وعن جابر** رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا ان كان الثوب واسعاً فالتخف به يعني في الصلوة ولمسلم فتألف بين طرفيه وان كان ضيقاً
 واتزبه متفق عليه أما من حديث البيهقي لا يصلي احدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه
 شيء **وعن امرئ** رضي الله تعالى عنهما انها سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تصلي المرأة
 في دمع ونمار غير ازار قال اذا كان الارساء غايضاً لظهور قد منها اخرجها ابوداود وصححه الأئمة ووقعه **قال**
 جابر بن ربيعة رضي الله تعالى عنه قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة مظلمة فاشتكت علينا
 القبلة فمضينا فلم نلث الشمس اذا نحن صلينا الى غير القبلة فزلت الآية فانيما اتولوا فتم وجه
 الله **أخرج الترمذي وصححه** **وعن ابى هريرة** رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله

له قول لا يقبل الله صلوة حائض في الحديث اخرجها ابن خزيمة والترمذي والبيهقي وقال ان وجد اسد
 احد الأركان لا يزال رواء الطير ان في الصلوة والاصول من حديث ابن قدامة وفيه كمال الله صلوة حائضه لحب الحيض حتى تحمر والرم
 ما لحائض في الحديث من نعت من الحيض كما من هي ملازمة الحيض وأما معرفة من الصلوة وهو مبين في رواية ابن خزيمة في صحيحه
 بل لا يقبل الله صلوة امرأة قد حاضت والظاهر والظاهر يكس الخاء ما يعل به راس المرأة والحديث يدل على انه لا بد في صلاتها من تطهيرة
 راسها ووجهه أو ما تعطينة بغيره من حديث ام سلمة كما سبق في ١١٢ من الاوطار واصل السلام **له قول** والتخف به الخ الخفاف
 بالثوب السعطي به كما أورد في التأمير والظاهر انه لا يقبل الثوب في وسطه فيصل مكشوف المكشوف من يترديه ويرفع طرفه في حلقه صم
 فيكون مقابلة الارزاد اورد في اهل الثوب واسعاً وأما ان كان صيقاً غاراً كما روى من دون كراهة وهذا يصح من الأحاديث كما
 ذكره الطحاوي وغيره وعرف الرجل من تحت السر الى الركعة على الظهر لا تقول قوله في الحديث يعني في الصلوة الظاهر به بدرج من كلام
 احد الرواة ومعنى قوله في حديث ابى هريرة لا يصلي احدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه شيء إذا كان الى سوا وجهه يعني من الحديث
 بين الاوطار واصل السلام **له قول** ماذا كان الذي سمعنا من الحديث اخرجها ابن خزيمة وابن خزيمة وابن خزيمة وابن خزيمة وابن خزيمة وابن خزيمة
 زيادة ثقة كذا يعني العاقد في هذا الحديث دليل على ان يفتن القلب من من عورة المرأة لان قوله يصلي ظهوره قد يهايدل على عدم
 العتق للحديث حكم المهر وان كان موقراً اذا كان قريباً منه لا يمسح ولا يمسح في ذلك ١١٢ من الاوطار واصل السلام **له قول** اخرجها
 الترمذي وصححه الخزان فيه اشعث من مسد الحجاب وهو متعريف الحديث وان كان فيه مقال ولكن له شواهد تقويه
 منها حديث جابر بن عبد الله السلمي يعني بلفظ صلياً الى النبي وعنه عبد علياً القنلة فلما انصرفوا نظروا ما فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 القنلة وذكر ما ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قد احسنتم في رواية قد احرأت صلواتكم في رواية قد رعت صلواتكم بحجة ما الى الله و
 هذه الأحاديث وان كان فيها مقال لكن يقوى بعضها بعضها لا يقتضي ما رواه الصحيح ان الآية لا تأمر في التطوع خاصة كما في
 صحيح مسلم في باب حوار صلوة السابعة على الآية في السهم يجب توجه عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مقل من كفة
 الى للربة على واحد من بيت كان وجهه قال وجهه سرلت فانيما اتولوا فتم وجهه الله والحديث يدل على صحة صلوة الأدلة وان كانت استما
 القنلة وهذا الحديث مستعمل في الحديث السبعة ١١٢ من الاوطار واصل السلام **له قول**

قال ان كنا نتكلم في الصلوة على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكمل أحدنا صاحب حاجته حتى ترتل خافوا على الصلوة والصلوة الوسط وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت وفيها ناعى الكلام متفق عليه اللفظ لمسلم وعنه ابن هريز رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء متفق عليه اذ مسلم في الصلوة وعنه مطرف بن عبد الله بن النخعي عن ابيه قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة ركعتين من الركعة اخرج الحنابلة الا ابن ماجه وعنه ابن حبان وعنه علي بن فضال قال كان لي من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان فكتبت اذا اتيت وهو يصلي تخجل في رواه النسائي وابن ماجه وعنه ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال قلت لبلال كيف رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرد عليهم حين يسلمون عليه وهو يصلي قال

له قول التسبيح للرجال والتصفيق للنساء الحديث يدل على جواز التسبيح للرجال والتصفيق للنساء اذا غاب امر من الامور كما في مسائل الروايات وفيه رد على من ذهب الى ان التسبيح والتسبيح دون التصفيق وعلى من ذهب الى ان التسبيح والمرأة اذا صفتت في صلاتها وقد اختلف في حكم التسبيح والتصفيق هل الوجوب او الندب او الاباحة قد ذهب جماعة من الشافعية الى ان التسبيح لكن قال البعض ان التسبيح في الصلوة الى فاهو واجب ومندوب وميامن يجب التسبيح في حاله وحديث علي بن عبد الله داود لا يفرق بين ما كان يصارح حديث الباب لان ما لا يفرق بين ما كان يصارح حديث الباب بان على اطلاقه فلا يخرج منه صورة الا ان يدل ١٢ من الاوطار وسبل السلام **له قول** وفي صلاة ركعتين في ركعتين من الركعة اخرج ابن حبان ايضا ان زكريا بن علقمة قال بعد ما نزل من ركعة ثم رآه ايضا هو صوت القدر قال في النهاية هو ان يجيش صوت وفيه من التكبير والركعة يكسر الميم وسكون الراء وقهر الجيم كل من ركعتين وغيره يطهر فيها قوله من التكبير في ركعتين على ان التكبير لا يبطل الصلوة سوره طهر منه حرف ام لا وهم من قال ان مسلما اخرج ومثله ما روى ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سورة يوسف حتى بلغ الى قوله ما استكبروا به وحزني الى الله فسمع شقيقه يعني من التكبير اخرج البخاري مقطوعا ووصل سعيد بن منصور وخرج ابن

وابن حبان والحديث يدل على ان التغير في الصلوة غير مفسد وفيه اختلاف وفي رواية بلفظ صحيح مكان تخجل فكيف تضعفها فاذبح ابن السكن رواية تخجل وضعف رواية يهرقون النساء وابن حبان عبد الله بن علي فليق في استناد الحديث ومثله كلامه السيل الاوطار وسبل السلام **له قول** كيف رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرد عليهم حين يسلمون عليه الخ رواه الخمسة الا ان في رواية النسائي وابن ماجه به بامكان بلال وقال الترمذي كل الحديثين عندى صحيح والحديث يدل على انه لا بأس ان يسلموا على من يصلي لتقرير مسلم عليه وجواز الرجاء لا يشترط واصل الحديث انه خير مسلم الى قد يصلي فيه خيرات الا نسا رسولوا عليه فقال ابن عمر قلت لبلال كيف رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرد عليهم حين يسلمون عليه الخ رواه النسائي بالاشارة ما رواه ابو داود او ما صعبه والظاهر انه واجب لانه يقوم مقام الرد في القول وحديث ابن هريز من اشار في الصلوة انسا رة تفهم عنه فليعد صلواته ذكر الدارقطني فهو حديث فيه ابو غطفان الجهمول ١٢ من اوطار وسبل السلام وروى

يقول هكذا وبسط كفها خرج ابوداود والترذلي وصححه وعن ابي قتادة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حامل اُمَامَةَ بنت زَيْنَبَ فَاذْهَبَ فِي صَعْبِهَا وَادَّأَمَّ جِلْبَاهَا مَقْفُوعًا عَلَيْهِ وَمُسْلِمٌ وَهُوَ يَوْمُ النَّاسِ فِي الْمَسْجِدِ وَعَنْ ابْنِ شَرِيْقٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْأَسْوَدِيْنَ فِي الصُّلُوقِ الْحَيِّهِ وَالْعَقْرِ أَخْرَجَهُ الْأَرْبَعَةُ وَحَدَّثَ ابْنُ حِبَّانٍ بِأَسْتَدِّ الْمَصْلِيِّ عَنْ أَبِي جَهْدَمٍ بْنِ الْحَرِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ تَعْلَمُ الْمَارِسُ يَدُ الْمَصْلِيِّ مَا ذَا عَلَيْهِ مِنْ الْأَلَمِ لَمَا كَانَ أَنْ يَوْفَى أَرْبَعِينَ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَمُرَّ بِدِينِ يَدِهِ مَتَعْقٍ عَلَيْهِ اللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ وَفِيهِ فِي الْبَزَارِ مِنْ وَجْهِ أَخْرَاجَيْنِ غَرِيبَيْنِ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ قَبْلِكَ عَنْ سِتْرَةِ الْمَصْلِيِّ فَقَالَ مِثْلُ مَوْخَرَةِ الرَّحْلِ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ سُبْرَةَ بْنِ مَعْبُدٍ الْجَنْفِيِّ رَضِيَ

[illegible]

سنة قوله فقال مثل مؤخرة الرجل الى المؤخرة لعم الله وحمرة سائلة وكسر الحاء المعجمة وفيها لعاب اخر فهو العود الذي في الحاء الرجل وفي الحديث يدب الفضل الى اتحاد مسترة وانه يكعبه مثل مؤخرة المرحل وهي قنار علقى وادع قال السري ويحصل ما يشق اقام بين يومه ١٢ ميل وطار وسيل السلام

الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستأجر أحدكم في الصلوة ولو بسهم اشترجه
الحاكم وعنه ابن ذر بن رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقسم صلوة
المسلم الا بين يدين يديه مثل مؤخرة الرجل المرأة والجار والكلب الا سوا الحديث وفيه الكلب
السوء شيطان اخرج مسلم ولا عن ابهريرة رضى عنه دون الكلب ولا يرخ اود والنساعن ابن عباس
رضي عنهم دون اخره وقيل المرأة بالانص وعنه ابن سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى أحدكم الى نحو يستمن من الناس اراد ان يحدان يحدان يديه فليقل
فان ابن فليقل الله فافا اهر شيطان متفق عليه في رواية فان مع القرين وعنه ابن هريرة رضى الله
تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه شيئا فان لم
يجل فليصنع عصا فان لم يكن فليخط خطا ثم لا يضره من مر بين يديه اخوه احد ابن فاجه فليخطه
ابن حبان ولم يعقب من نعم انه مضطرب بل هو حسن وعنه ابن سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **لا تقطع الصلوة من بعد الفجر** حتى تروا الشمس ولا من بعد المغرب حتى تروا النجوم **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد الفجر حتى تروا الشمس **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد المغرب حتى تروا النجوم **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد الفجر حتى تروا الشمس **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد المغرب حتى تروا النجوم

قوله لا تقطع الصلوة من بعد الفجر حتى تروا الشمس **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد المغرب حتى تروا النجوم **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد الفجر حتى تروا الشمس **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد المغرب حتى تروا النجوم **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد الفجر حتى تروا الشمس **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد المغرب حتى تروا النجوم

قوله لا تقطع الصلوة من بعد الفجر حتى تروا الشمس **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد المغرب حتى تروا النجوم **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد الفجر حتى تروا الشمس **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد المغرب حتى تروا النجوم **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد الفجر حتى تروا الشمس **قوله** لا تقطع الصلوة من بعد المغرب حتى تروا النجوم

قوله لا تقطع الصلوة من بعد الفجر حتى تروا الشمس

بجهره طعام ولا وهو يوافي الاربعمائة وعشرون **عن ابى هريرة** رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال الثناوب من الشيطان فاذا اثماوا احكم فليكنهم واستطاعوا عرواه مسلم والترمذي وزاد في الصلوة
باب المساجد **عن عائشة** رضى الله تعالى عنها قالت امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يبدء المساجد
الاربع وان تنطف وتطيب واه احمد في ابوداود والترمذي وصححه ارساله **وعن ابى هريرة** رضى الله
تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله الالهوا اتقوا واقبوا نبيا فثم مساجد متفق عليه
وزاد مسلم والنصارى ولها من حديث عائشة رضي كانت اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا
وفي رواية لثلاث شرار الخاق **وعن ابى هريرة** رضى الله تعالى عنه قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا
رجل فربطوه بسايرة من سوار المسجل الحديث متفق عليه **وعن حماد بن عمار** رضى الله تعالى عنه ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه

له قول الثناوب من الشيطان ثم الثناوب يصد عن الامانة والكل وكل هذا مما في الحديث ويسعى ان يصمد على قبره فان
الشيطان يراه من الثناوب كما عند احمد والشيخين وغيرهم كونه مسل السلام **له قول** امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة
احرمه التزوي مسجدا ومن سار وقال للرسول احمد وكلمه رواه ابوداود مسجدا ورجل لسانه حجاب وريادة النقة متبولة في

لقوله ايما اذ وكلت الصلوة فصل احرمه مسلم في الاوطار وسئل السلام **له قول** قال الله الالهوا اتقوا
عند الله الهى بلعطن كان قديم كانوا يفتنون قول نبيا فثم مساجد احكاما تقتل والقبول مساجد ابى اهاكم عن ذلك قال العلماء
باب في الصلوة على القادق وقرب بين مسجل احكاما من لسانه في تطهله ولا ضمانه فاحمد يدين على تحريم القادق والاسير والصلوة
مساجد واستند الصلوة من على العظم حواجز القنوق حولى الصلوة بقصد البور في ذلك التعظيم ورجل فضل النبي
بخطم ومعنى قال لهن كما جازى رولاه قوله وزاد مسلم والنصارى وقيل استعمل ذلك كان المصلى ليس لهم ان يرفعوا يدهم وهو حرم
العماء واحياى بان كان يرفع يدهم اسير غيرهم سليل كالحج ارباب ويؤيد ذلك قوله في رواية مسلم كانوا يفتنون حواجز نبيا فثم مساجد
كما سبق انما ارباب الاوطار وسئل السلام **له قول** بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا الى الرجل حواجز من اتان سدا اهل جادة كما
في الضميرين وغيرهما وحاصل النقة انه بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا الى رجل فبعثت رجلا اسير اخر بطريق سدائيه من سوارى المسجل
ثم اطلقت صلوة بعد ثلاثة ايام واسلم تمامه بعد الاطلاق وقال ان جملك احد شي وان اربابا لعمرك فادع صلوة ان يصعد فلما قدم مكة
قال له قال من بيت قال لا ولكن اسلمت ولا والله لو امانتكم من اليازة حلة خطية حتى يامن فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم تكلم اهل مكة ذلك
الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث يسعيرهم على تمامه وعلمت نعم المسئلة وحصف المم وابل نعم الحقرة فتمت مفتوحة والحيات يدل على
حواجز الاسير بالمسجل وان كان كافر
الهاب لبيان حواجز حول المسجلة الم

الذات وحديث حواجز من سيرة عبد الجول
تسلم صلوة منهم يدل على حواجز انما الضمير في المسجل احد من غير من تصعب عبد الحقة يدل على عدم حواجز وطريق الحكم بين الاحداث
قال الترمذي في سيرة الترمذي من من عمل الحاديت الترمذي على النقص المادى كاه وشيخ الترمذي ومنع ذلك قيل المادى

سچوں میں

فلما نظر اليه فقال كنت اشد وفيه من هو خير منك متفق عليه وعنه انه قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم من شتم رجلا ينشد ضالة في المسجد فليقل لادوها الله عليك فان المساجد لم تزل
لهذا رواه مسلم وعنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا رايت من يبيع اوبييتام في المسجد
فقلوا لا ارجو الله بقرانك رواه النسائي والترمذي وحسنه وعنه حكي بن حزام قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقام الحجة في المساجد ولا يستفاد فيها رواه احمد وابو داود بسند ضعيف
وعنه عائشة رضي الله تعالى عنها قالت احبب سعد يوم الخندق فتمسك عليه رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم في المسجد ليعود من قريب متفق عليه وعنه الهارثي قالت رايت رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يسألني واذا نظرت الى الحبيشة يلعبون في المسجد الحديث متفق عليه وعنه الهارثي ان
وليد بن سواد بان لها خباء في المسجد فكانت تاتيني فتحدث عند الحديث متفق عليه وعنه الهارثي
الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البصاق في المسجد خطية وكفارتها دفنها متفق

[illegible]

الجبل في السجود وقوله ان وليه اسود كان لها شيا في السجود الاحاديث تدل على جواز مثل ذلك في السجود قبل انهما منسوخة بقوله تعالى
 في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه وتصديق بان لا يتم دعوى النسخ حتى يعلم التأخير واذ ليس فليس وطريق الجمع فاسبق وقصة
 فاعلمه بن اتان وذلك اولى من ادعاء النسخ كما لا يخفى بالاحتمال ١٣ قبل الاوطار ومن السلام بملحقها **قوله** البصائر في السجود
 فخطبة المزمل في يد آل البصائر في السجود خطبة والدان يكرها وقد عارضه فاعتزم من حله فليصحب عن يسار اوقعت قول
 فان ظاهره سوله كان في السجود وغيره وطريق الجمع قد سبق فثبت حديثنا فليصحب قال في القاموس البصائر كذا في العلم اخرج منه ويدل عليه
 يثبتون قال في الجمع المراءون دعوا من قواب السجود ورواه حصاة وقول من قال لا اريد من دعوا اخرج من السجود يقول دليل لا يرد في طريقه السجود

1. The first step is to identify the problem. In this case, the problem is that the company is not meeting its sales targets.

أن رسول الله
 فإن المساجد
 أو ينام في المسجد
 قال رسول الله
 في مسجد ضعيف
 رضى الله صلى الله
 رسول الله صلى
 وعندها روى
 يده وعن ابن
 فارتفعوا فيهم
 حين يبال شدة
 ما سألني عن
 روى عنه الإمام
 ذلك فيهم من
 عند رسول الله
 بأهل الحرم
 ما سألني عن
 ذابح كمال أو
 ل المسعى في
 ومن حفظ
 في بلاد
 للشيخ وروى
 لحد في
 طيس بن
 في قوله
 لم يظن
 بل كرم
 من رسول

ان شئكم لا ترون قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يربأ من الناس في
 المساجد ارجع الحسنه الا الزندي وحججه ابن خزيمة وعمر بن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى في رواية ما روت بتشديد المساجد ارجع ابو داود وصححه ابن حبان وعمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت على ابني امي حتى القذاة يخرجها الرجل
 من المسجد روافه ابو داود والازدي واستغربه وصححه ابن خزيمة وعمر بن قتادة رضي الله تعالى عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين متفق عليه
 صفة الصلوة عن ابن خزيمة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قمتم الى
 الصلوة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا
 ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اركع حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن باسنادك اجمعين حتى تطمئن
 ساجدا ثم ارفع ذلك في صلواتك كلها اخرجه السبعة واللفظ البخاري ولا بن ماجه باسناد مسلم
 حتى تطمئن قائما ومثله في حديث رافعة عند احمد ابن حبان وفي لفظ لرحم فاقم صلبك حتى
 تصبح العظام وللنساء وفي داود من حديث رافعة بن رافع انها ان تم صلوة احدكم حتى يسبغ
 الوضوء كما امره الله تعالى فكبر الله تعالى ويحمله ويثقل عليه فيها فان كان معك قرآن فاقرأ ولا فاعل الله

عليه قول لا تقوم الساعة حتى يتأذى الناس في المساجد ارجع ابو داود البخاري عن ابن خزيمة باسناد
 لا يبر وفيه الا كذا واصله ابو داود في الحديث وفي مسنده وفي رواية الهادي ان متاجروا على القس والكنوز وقوله ما روت
 بتشديد المساجد ارجع ابو داود وصححه ابن خزيمة وعمر بن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى في رواية ما روت بتشديد المساجد ارجع ابو داود وصححه ابن حبان وعمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت على ابني امي حتى القذاة يخرجها الرجل
 من المسجد روافه ابو داود والازدي واستغربه وصححه ابن خزيمة وعمر بن قتادة رضي الله تعالى عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين متفق عليه

عليه قول لا تقوم الساعة حتى يتأذى الناس في المساجد ارجع ابو داود البخاري عن ابن خزيمة باسناد
 لا يبر وفيه الا كذا واصله ابو داود في الحديث وفي مسنده وفي رواية الهادي ان متاجروا على القس والكنوز وقوله ما روت
 بتشديد المساجد ارجع ابو داود وصححه ابن خزيمة وعمر بن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى في رواية ما روت بتشديد المساجد ارجع ابو داود وصححه ابن حبان وعمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت على ابني امي حتى القذاة يخرجها الرجل
 من المسجد روافه ابو داود والازدي واستغربه وصححه ابن خزيمة وعمر بن قتادة رضي الله تعالى عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين متفق عليه

وكبره وهله ولا ينادى ثم أقوله بأمر القرآن وبما شاء الله ولا ينادى جابن بما شئت وسكن ابن حميد
الساعدي رضي الله تعالى عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جعل يديه حذاً ومنكبيه
وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره فإذا أفرغ رأسه استوى حتى يبعث كل فقار ومكانه فإذا سجد
وجنم يديه يغش مغاروش ولا قابضهما واستقبل بإطراف أصابع رجله القبلة وإذا جلس في الركعتين
جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى وإذا جلس في الركعة الأخرى قدم رجله اليسرى ونصب الأخرى
وقعد على مقعدة أخرجه البخاري وعن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى

له قول ثم أقوله بأمر القرآن وبما شاء الله ثم هصر ظهره فإذا أفرغ رأسه استوى حتى يبعث كل فقار ومكانه فإذا سجد

الظهر يوم ومنه لفظاً من إيجاب شعر غيرها من الرأياك الشرعية ما زالت تقبل وقد أفرغ رأسه استوى حتى يبعث كل فقار ومكانه فإذا سجد

المتفق عليه وأما من كن في حديث السبق النبوية وهو صلح مائة ركعة من ركعات الصلوة قداماً وتلاوة وركوعاً واعتدلاً كلفته وسبقها
وطهارة وجلساً بين المجلدتين ثم قال أصل ذلك في صلواتك عليها أيضاً خير كثيراً من الركعات ١٢ بئله لا وطأ وسبل السلام ١٣
له قول ثم أقوله بالساعدي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جعل يديه حذاً ومنكبيه وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه
وفي رواية صلواته عليه قال المصنف ويكن الخ من المجلدتين يار يكن وصفها مرة بالفعل ومرة بالقول وأعله النسخة الأولى يار يكن
عمر وابن عطاء لم يدا رأيت أباه قاده ثم قال وزيد ذلك بينا أن عطاء بن خالد رواه عن محمد بن علي ويعلقه حديث رجل أنه وجده
عشرة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وإيجاب الخ لفظ أن محمد بن علي والظاهر أن الحديث من طريق محمد بن علي وهو حديث محمد بن علي بن عطاء بن أبي
الخير الذي يارده مع من ابن حميد وغيره ومحمد بن علي والذي رواه عطاء بن خالد عنه هو محمد بن علي بن محمد بن علي بن عطاء بن أبي
لم يلق أباه قاده ولا قارب ذلك إنما يروي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وغيره من كبار التابعين قوله هصر ظهره قال الخطابي
أي ثبته في استوائه من غير تقويس قوله حتى يبعث كل فقار ومكانه أي يبعث الفقار والفقار أثره في بقائه وهو عظام الظهر والمفاصل منه
بحال الاعتدال وكفى به رواية ثم عكث قائماً حتى يبعث كل عظم من مضعه وفي ذكره كيفية الجالسين المجلس أو لا وسطاً
والأخير دليل على تناقضهما وفيه خلاف بين العلماء سيما في ١٢ بئله لا وطأ وسبل السلام ١٣

له قول عن علي بن أبي طالب الخ رواه الجماعة لا البخاري وزاد أبو داود كرفم قال وهذا أصح مما رواه غيره بأن هذا كان بعد تكبيره
لا كما ذهب إليه البعض من أنه كان قبل التكبير وفي تمام الله مستوله حتى قال الخفيف المائل إلى الدين الحق وهو الإسلام قوله
ليست قال العلماء معناه أنا مقم على طاعتك وأما بعد الأمانة وكذا قوله وسجدت معناه مساجدة لربك بعد سجدتك
وقوله عصي الجاهل على تصغيره هذه الآية يارده الحديث يدل على مشروعية الاستسقاء بما في هذا الحديث قال النووي

صلته من الركوع ثم يقول وهو قائم ربنا ولك الحمد ثم يكبر حين يهوي ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه
ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع ثم يفعل ذلك في الصلوة كلها ويكبر حين يقوم من التثنية
بعد الجلوس متفق عليه **وعن** أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملأ السموات والأرض و
ما بينهما فاشتت من شيء بعد أهل السماء وأهل الأرض فقلت يا رسول الله ما هذا فقال
أعطيت ولا معطي لمأمنت ولا ينقض والحمد منك الحمد رواه مسلم **وعن** ابن عباس رضي
الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن السجدة أعظم على الجبهة
وأشأ ربي إلى الله واليدين والركبتين وأطراف القدمين ومنفق عليه **وعن** ابن عباس رضي
الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا صلى وسجد فخرج بين يديه حتى يبدي بياض أبطيه
متفق عليه **وعن** البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سجدت
فضع كفك وأرفع مرفقك رواه مسلم **وعن** وائل بن حجر رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ثبت شهرته على اركان من العرب ثم تركه متفق عليه
وكذلك والدار قطي من وجه اخر وزاد ما في الصحيح فلم يزل يقتض حتى فارق الدنيا وختمه رضوان النبي
صلى الله عليه وسلم كان لا يقتض الا اذا احل القوم او حال على قوم حتى ابن خزيمة وعنه ابن
طارق الا شحى حتى صلى الله عليه وسلم قال قلت لابي يا ابا ثبات قد صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان وعلى افكانا يقتضون في الفجر قال اي بنى محمد بن واه الحسن لا ابا داود
وعنه الحسن بن علي بن فضال قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا كلمات افوهن في قسني واور

اوائل سنة اربع ومعرفة بغير اليوم وحسب المهلة وسكون الواو بعد هاء نون موصوف في بلاد هذا بل بين مكة وعسفان وحاصل
القصة انه صلى الله عليه وسلم بعث فيهم سبعين رجلا يقال لهم الفرائض وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رويوا
الفرائض فثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرته على اركان من العرب وفيه دليل لمن قال ان الفتوى في المكتوبة عند التوازي لا يصح
فلم يزل يقتض حتى طاق الدنيا فومن طريق ابن جهم الرازي قال فيه حتى برنا لم يبق الله يخطط وقال ابو زرعة فم تبارا ويكنى
بشعبه قول السنن ما روي عن الخطيب عنه من طريق قيس بن الربيع عن جهم بن سليمان في لفظ قلنا لا نسئ ان تواتر بين ان
النبي صلى الله عليه وسلم يزل يقتض في الفجر فقال انش كن بواثنا فثبت شهره واحدا يدعى على حتى من احياء للمسلمين وليس وان كان
صحيحا لكنه لم يتم كذب كما نسب انش رواية ابن جهم الرازي بالكذب وقد حاول جماعة من المتأففة الجهم بين الاحاديث
واطالوا الاستدلال على مستر وعية الفتوى في صلب الصحيح ما اطلنا شقة ومن هنا قال بعض العلماء يبين الفتوى في المكتوبة

عند التوازي اتم لا يذهب جماعة الى انه مشهور في صلب الفجر وقد حواه الحاشي عن اكثر الناس من المتأففة والمتأففة
من من هم من علماء اهل مصر والحق ما ذهب اليه من قال ان الفتوى تختص بالتوازي انه يلج في عند نزول اننا نعلم ان الفتوى
به صلاة دون صلاة ١٢ نيل الاوطار وسبل السلام ١٢

قوله علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات افوهن في قسني واور قوله زاد النسائي رحمه الله في اخره وصلى الله عليه وسلم
قال المصنف في تفسيره احاديث الاكابر ان هذه الزيادة غير صحيحة لانه في عهد ابي عبد الله عليه السلام لم يزل يفتي في الفجر
راوية كان على المصنف ان يقول ولا تثبت هذه الزيادة وليس من شرطه الجمل ولا يركن اصل الحديث حتى يثبت صحة وقال المصنف في قوله
اسانيد باسناد جيدة والحديث دليل على مشروعية الفتوى في صلاة التوازي ووجه عليه التوقف الاختيار في بعض الروايات في غير ذلك
وقوله في بعض الفتوى من صلب الصحيح اسانيد مجهول ضعيف ظاهرا قال المصنف وفي مستضعف يقي انه
ليس في حديثه ثواب بيان الحل للفتوى لكنه قال لا يثبت في رواية الفتوى بعد ذلك

اكثر واخطأ ١٢ نيل الاوطار وسبل السلام ١٢

يحيى

عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى ان الله تعالى على كل شيء قدير

عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى ان الله تعالى على كل شيء قدير

اذا صلى احدكم فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات والسلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله
 ثم يترجم من الراء عام اعجبه اليه فيدعو متفق عليه واللفظ للخاري وللنساء كما نقول قبل
 ان يفرض علينا التشهد ولا حول ان النبي صلى الله تعالى وآله وسلم عليه التشهد وامره ان يعلمه
 الناس ولمسلم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم يعلمنا التشهد المباركات الصلوات الطيبات لله الى اخره وعن فضالة بن
 عبيد رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رجلا يدعوني صلواته
 ولم يحج الله ولم يصل على النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال يجعل هذا امره فقال
 اذا صلى احدكم فليبدأ بحميد ربه والثناء عليه ثم يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ثم
 يدعوا ماشاء رواء اجل والثلاثة وصلى الترويض وابن حبان والحاكم وعن ابن مسعود رضي الله تعالى

له قوله اذا صلى احدكم فليقل التحيات لله الخ قال ابو بكر البرادري في ابن مسعود اخر حديث التشهد فقد روي
 من ينف وعشرين طريقا ولم يزم بذلك البيهقي في شرح البسة وقال مسلم انما اجمع الناس على تشهد ابن مسعود

الحديث تشهد ابن مسعود افضل قوله وتشهد ان محمدا عبده ورسوله هكذا في جميع روايات الاممات الستة
 ابن الاثير في جامع الاموال فمات حديث ابن مسعود بلفظ وان محمدا عبدا رسول الله وشهيد الى الشيعين وغيرهم او تروى
 على وجه صاحب تيسير الوصول وزاد ابن ابي شيبة قول وحلا لا شريك له في حديث ابن مسعود وسنده ضعيف لكن
 ثبتت هذه الزيادة من حديث ابن موسى عند مسلم والحديث فيه كذا على وجوب التشهد لقوله فليقل وذهب اليه

ومع الصلوات اوضح التعظيم قوله كما نقول صل ان يفرض علينا التشهد حذف المصنف تمامه وهو السلام
 على الله السلام على جبريل وميكائيل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا تقولوا هذا ولكن قولوا التحيات الى اخره
 في نيل الاوطار وسبيل السلام

له قوله سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رجلا يدعوني صلواته الخ رواه ايضا ابن خزيمة قوله يجعل هذا اي يدعوا
 قبل ان يحج الله ويصلي على النبي وقد استدل بالحديث القائلون بوجوب الصلاة في الصلوة وهذا اذا ثبت
 ان هذا الدعاء الذي سمعه النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من ذلك الرجل كان في صلاة التشهد والحديث مساكنت عنه
 وفيه دليل على تقديم الوسائل بين يدي السائل وهي نظير اياك نعبد واياك نستعين حيث قدم النبي
 وجوب الصلاة على طلب الاستعانة في نيل الاوطار وسبيل السلام

عنه قال قال قتادة بن سعيد يا رسول الله امرنا بالله ان نصلي علمات وكيف نصلي عليك فسكت
ثم قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد
كما باركت على آل ابراهيم في العالمين اياك محمد بن عبد السلام كما علمكم رواه مسلم وزاد ان حرقته ويكفه
بصلي علمات اذ انص صلياً عليك في صلواته وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذ انتبه احدكم فليستعذ بالله من اربع يقول اللهم ان اعوزك من عذاب
جهم ومن عذاب القبر ومن عذاب الحيا والميت ومن مرققة السحرة الدجال مصنف عليه في رواه مسلم
اذ اوعى احدكم من الشيطان او اوعى ان يكره الصديق وصي الله تعالى به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
تعالى الذي عليه الصلوة طوى عما ادعونه في صلواتي قال قل اللهم ان يطلعت بغضبي طما اكبر اولا يعصم الدنوب

١٤ **قوله** قال سليمان سجد يا رسول الله الجوداء انما اجل والنساق والوردى وحجره والدارقضى وحسنه والظلم
 وحبيبه والنمحي وحججه وروادى النى الاقى وكذلك فى روائا ما متعدد وما داب عظيمه قال السوى فى سراج المجلد ١
 الخسب ان يجمع ما فى الاحادىث المتضمنة بقول الله صل على محمد النبي الاخير وعلى آل محمد وارواحهم ودرهمه كما صلب
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على سيد وعلى آل محمد وارواحهم ودرهمه كما بارك على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
 فى العالمين اياك محمد خاتم المرسلين عليه ما فى الاحادىث المتضمنة للآثار اخرى حسنة خمس فقلت اللهم
 صل على محمد وعلمه ورسوله النبي الاخير وعلى آل محمد وارواحهم المومنين ودرهمه واهل بيته كما صلب
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم اياك محمد اللهم بارك على محمد النبي الاخير وعلى آل محمد وارواحهم
 ودرهمه كما بارك على ابراهيم وعلى آل ابراهيم فى العالمين اياك محمد محمد وهذه المآداب التى
 ذكرها الضمى فى ناسه فى احادىث الباب وروى وروى وروى وروى وروى وروى وروى وروى وروى وروى وروى وروى
 وعندهما ولكن فيها معان قوله فكيف فصلى عليك اداخى صلواتك عليك فى صلواتك عليك اداخى وادها انما احسن
 واسم حسان والدارقضى والحاكم واهوجانم والشمس فدل على وجوب الصلوة عليه صلواتك فى الصلوات كلها
 الا ما اعنى فولو اذهب الى هذا اعنى السلف والمسلم بعضهم انما وجوب الصلوة على الذين وهو
 قول بعض اهل السلف والا لى على تفسيره من ارضى آل على والجمع والعمى وان عفا عن
 وجوب الصلوة عليه صلواتك بعد التشديد لاحادىثه ٣ مسلسل كذا وطار ورسول

[illegible]

إلا أنت فاعف عن مغفرتك من عندك وإرحمني أذنت الفقه الرحيم متفق عليه وعنه وابن
 حجر رضي الله تعالى عنه قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان يسلم عن يمينه السلام عليكم
 ورحمة الله وبركاته وعن شاذل السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ورواه أبو داود بأسناد صحيح وعنه
 المغيرة بن شعبه رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في دخول صلوة مكتوبة
 لا إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا تأخزنا بعثات ولا
 أعطينا منعت ولا تنقصنا إلا بالجد منك الجيد متفق عليه وعنه سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه

له قول أنت الفقه الرحيم الخ أن كاهنًا ليس عن تقصير ولو كان مدبرًا قوله كثيرًا في التأمل المصلحة وكثيرًا بالعلم للصلوة
 قال النوراني يتيقن أن هممهم بها وقال الشيخ عن الذين من جهة ادان بالحداد مرين فأتى مرة بالثلاثة مرة بالوحدة كما ذكره

السلام، **له قول** فكان يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته الخ الحديث أخرجه أبو داود من حديث علقمة بن وائل
 عن أبيه وخسنة المصنف في التخصيص إلى عبد الحميد بن وائل وقال لم يجمع على طهر عن يمينه وفي الكتاب قال مجاهد وقد سمعهم علقمة
 عن أمه الخ حديث سالم بن النخعي المصنف في الكتاب هو الأول وفي الباب عن ابن مسعود عن عائشة رضي الله تعالى عنها وعن
 جابر بن سعد عن أبيه سعد بن أبي حمزة ومسلم والنسائي وابن أبي عمير قال العجلي والاسانيد جزم أنها مرفوعة في حديث ابن مسعود وتليده
 كما يظهر في تسليمة واحدة هي وهو كما قال لأن الأحاديث الواردة بالتسليمة الواردة ما فيها اسم قلها متعينة لا تنقص ولا تحجب ولعل لأخبار هذا
 التي بأداة متعينة للعلل بخلاف الأحاديث الواردة بالتسليمة الواردة ما فيها اسم قلها متعينة لا تنقص ولا تحجب ولعل لأخبار هذا
 للتقصير أو للصف في الخبر المأثور في حديث صلواتك وأما ما لا يقوى وحديث التسليمة رواه خمسة عشر من الصحابة بزيادة ورواية
 كالأول رواية وائل في الكتاب ورواية عن ابن مسعود عند ابن أبي عمير وأما ما لا يقوى وحديث التسليمة رواه خمسة عشر من الصحابة بزيادة ورواية
 أبيه كما مر أنها متعين قبول زيادة وقول ابن الصلاح أن هذه الزيادة لم تثبت فقد تعجب منه المصنف وقال غير أن شاذل عند ابن حبان و
 عند أبي داود وعند ابن أبي عمير قال ابن مسعود في خبره السنن لم يحد لها في ابن ماجه ولكنها موجودة في النسبة الصحيحة قال النووي
 أن زيادة ورواية ورواية كاهنًا زيادة مرة ذكره سابق المصنف طرًا كزيادة ورواية ثم قال قوله طرًا كزيادة ورواية ثم قال قوله طرًا كزيادة ورواية
 كلام الشيخ النووي أنها رواية فردة ١٣ في الأوطار في سبيل السلام **له قول** في دخول صلوة مكتوبة لا إلا الله وحده لا شريك له
 في الصلاة إلى **له قول** بعد الصلوة قد ورد أحاديث كثيرة حتى ألف بعض العلماء في ذلك كتبًا مستقلة وأما ما ذكره في كتابها
 سنة زائدة كما رأيت في بعض النسخ من من أنوار التفسير والتجويد والتكبير عقب الصلوة فيلحق أن لا يرد
 فيها قال الصراقي وهذا الفصل كما يراه التصحيح ورواه ابن كتيبة كما أحسنه المتوكلية حكمة خاصة ورواه كاهنًا مام مستقبل القبلة
 مستند بالروايات من فلان به سنة بل الذي ورد له صلواتك كان يستقبل المأمورين إذا سلم كما في حديث سمرة بن جندب وزيد
 بن خالد كان إذا صلى صلواتك قبل علينا وجهه وثلاث المداومة على ذلك فإد الطريق من طريق أخرى عن الشيخين في قوله الملك
 وله الحمد يعني ويعني وهو من الآيات في الأوطار ورواه موثوق وصححه كاهنًا ما أعطيت أن من قضيت له بقضاء من وزن

قال بن الحواري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني
 أصلي رواه البخاري **وعن** عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 علي صل قائما فان لم تستطع فقاعد فان لم تستطع فعلى جنب ولا فاقوم رواه البخاري **وعن**
 جابر رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمريض صلى على وسادة فرجى بها وقال صل على
 الارض ان استطعت ولا فاقوم ايما وجه واجعل يمينك انخفض من ركعتك رواه البيهقي بسند قوي
 ولكن صححه ابوحاتم ووقعه **باب** يسجد السهمي وغيره **عن** عبد الله بن يحيى رضي الله تعالى عنه
 قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم في الركعتين الاوليين ولم يجلس فقام الناس
 معه حتى اذا قضى الصلوة وانتظر الناس تسليمة كبر وهو جالس وسجد بسجدتين قبل ان يسلم ثم سلم
 اخرجه السبعة وهذا لفظ البخاري وفي رواية لمسلم يكبر في كل سجدة وهو جالس وسجد الناس معه
 مائة مائة من الجالوس **وعن** ابن هريجة رضي الله تعالى عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم
 صلواتي العشي ركعتين ثم سلم ثم قام الى خشبة في مقدم المسجد فوض يده عليها وفي القوم ابوبكر
 وغيره فبا ان يكملها وخروج سرعان الناس فقالوا اقصر الصلوة ورجل يدعوه النبي صلى الله عليه وسلم

باب يسجد السهمي وغيره

له قول صل قائما فان لم تستطع فقاعد الخ رواه الجماعة الا مسلم لا يثبت في هذا اللفظ في حديث علي بن
 الدارقطني ولكنه متعريف كان في مسنده حسين بن زيد متعريف ابن المديني وايضا هذا اللفظ في حديث جابر الذي بعد حديث
 ابن حصين يأتي في الكتاب وهو موقوف كما قال المصنف لا انه في حكم الدعوة لا انه لا يدل على فيه الاحتفاء وتام حديث عمران بن حصين كما
 في بواسير ضاقت النبي صلى الله عليه وسلم فقال للحديث وطاهر قوله فقاعد انه يعني ان يكون القعود على اي صفة شاملا للصلو وهو متعريف كلام المشايخ
 وقال المعصن انه يروى وصفه لا يرفع قد سبق والحل في الا فضل والا فالجواب والوااسير المذكورة في حديث عمران بن حصين قبل
 بالبناء الموحدة وتقول بالنظر والا ولي عدم في باطن للفتحة والثاني قرحة فاسدة والحديث دليل على انه لا يصلي الفريضة قاعدا الا لاجل
 وهو عدم انه مستباحة وتلق به اذا خشي صرا ويؤمن من الحديث انه يجب شئ عند تداءى اياه وتقول يجب امره والقرآن والذكر
 على المسان وتقول خريف بك لكن الحديث ساكت عنه بل لا وظر وسئل المسلم **له قول** عن عبد الله بن يحيى انه سجد في كل ركعة من ركعتي الفجر
 تسعة وتسعون سجدة

واما زيادة فضل السلام وهو خمس الاقوال الا انه قال القاضي عياض لا خلاف بين هؤلاء والخلاف بين من العلماء انه لو سجد له في السلام
 او بعد الزيادة او النقص استيجن به ولا تقبل صلواته وانما اختلافهم في الا فضل قوله كبر في كل سجدة فيه مشروعية تكبر الفضل في سجدة
 السهم والحدوث استدل به من قال بان التقدير لا وسط غير واجب وذلك انما يكون لا يلائم على عدم الوجوب اذا سلمت ان يسجد السهمي انما يجزئ
 به المسنون من الواجب وهو غير مسلم فالحاصل صلوا كما رأيتموني صلى يدل على وجوب التقدير الا انه لا يكاد يذهب انه اكثر الخلق من ترك حديث
 الامام يدل على ان تركه فهو يشاره بحجج السهمي كما قال احمد بن حنبل انه واجبه لكنه ان يتركه فهو اجبره بحجج الصحابة يدل ان طار ووسل السلام

احكم في صلوة فلم يدرك صلى ثلاثا ثم اربعاً فليطرح الشك وليبين على ما استيقن ثم يعيد سجدة
 قبل ان يسلم فان كان صلى خمساً شك في صلوة وان كان صلى ثمانية شك في الشيطان رواه
 مسلم وعنه ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما سلم
 قيل له يا رسول الله احث في الصلوة شيء قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا قال فتنى رجليه و
 استقبال القبلة فبصل بعد ثلثين ثم سلم ثم اقبل علينا بوجهه فقال انه لو حدث في الصلوة شيء انما تذكره
 ولكن انما انا بغير مثلكم اني سمعت مني فاذ انسيته فذا كروني واذا شك احدكم في صلوة فليطرح الصلوة
 فليتم عليه ثم ليسجد بعد ثلثين متفق عليه في رواية البخاري فليتم ثم يسلم ثم يعيد ويسلم ان النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم يسجد بعد ثلثين في السهول بعد السلام والكلام ولا يحمل واني داود والنسائي من حديث
 عبد الله بن جعفر بن ربيعة عن ثلثين في صلوة فليسجد بعد ثلثين بعد ما يسلم ويحيى بن خزيمة وعنه
 الخليل بن شعبة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا شك احدكم فقام في
 الركعتين فاستقم قائماً فليصنع ولا يصح ولا يسجد بعد ثلثين فان لم يستقم قائماً فليجلس ولا يسجد عليه

قوله عن ابن مسعود انه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن خالفه اصاب من الحديث وحديث في اليد
 وهو راى به ولا يخلو عن تكلم وانفق من حوز ذلك على الله تعالى عليه بل يقيم له بيان ذلك وقائلاً جواز السجود في مثل ذلك بيان
 الحكم الشرعي اذا وقع مثله لغيره وقوله انما انا بغير مثلكم اني سمعت مني فاذ انسيته فذا كروني واذا شك احدكم في صلوة فليطرح الصلوة
 فليتم عليه ثم ليسجد بعد ثلثين متفق عليه في رواية البخاري فليتم ثم يسلم ثم يعيد ويسلم ان النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم يسجد بعد ثلثين في السهول بعد السلام والكلام ولا يحمل واني داود والنسائي من حديث
 عبد الله بن جعفر بن ربيعة عن ثلثين في صلوة فليسجد بعد ثلثين بعد ما يسلم ويحيى بن خزيمة وعنه
 الخليل بن شعبة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا شك احدكم فقام في
 الركعتين فاستقم قائماً فليصنع ولا يصح ولا يسجد بعد ثلثين فان لم يستقم قائماً فليجلس ولا يسجد عليه

قوله عن ابن مسعود انه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن خالفه اصاب من الحديث وحديث في اليد
 وهو راى به ولا يخلو عن تكلم وانفق من حوز ذلك على الله تعالى عليه بل يقيم له بيان ذلك وقائلاً جواز السجود في مثل ذلك بيان
 الحكم الشرعي اذا وقع مثله لغيره وقوله انما انا بغير مثلكم اني سمعت مني فاذ انسيته فذا كروني واذا شك احدكم في صلوة فليطرح الصلوة
 فليتم عليه ثم ليسجد بعد ثلثين متفق عليه في رواية البخاري فليتم ثم يسلم ثم يعيد ويسلم ان النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم يسجد بعد ثلثين في السهول بعد السلام والكلام ولا يحمل واني داود والنسائي من حديث
 عبد الله بن جعفر بن ربيعة عن ثلثين في صلوة فليسجد بعد ثلثين بعد ما يسلم ويحيى بن خزيمة وعنه
 الخليل بن شعبة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا شك احدكم فقام في
 الركعتين فاستقم قائماً فليصنع ولا يصح ولا يسجد بعد ثلثين فان لم يستقم قائماً فليجلس ولا يسجد عليه

وعن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه قال قرأت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فلم يجيب
فيها متفق عليه **وعن خالد بن معدان** رضي الله تعالى عنه قال فضلت سورة البحر البعيد فأتيت
رواه ابوداود في المراسيل ورواه احمد والترمذي موصولة من حديث عقبة بن حامر وزاد فمن
لم يجيب فما فلا يقرأها وسنده ضعيف **وعن عمر** رضي الله تعالى عنه قال يا أيها الناس انما امر
بالبحر فمن سبح فقد اصاب من لم يجيب فلا امر عليه واه البخاري وفيه ان الله تعالى لم يفرض
البحر الا ان يشاء وهو في الموطا **وعن ابن عمر** رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يقرأ علينا القرآن فاذا امر بالسبح اكبر بسبح سبح تامر به ابوداود بسند فيه لين **وعن**
ابن بكرة رضي الله تعالى عنه قال كان اذا جاءه امر يسبح حوسا جلا له رواه الخمسة الا النسائي

له قول عن زيد بن ثابت الم كان ظاهر هذا ايادى عن ابن عباس في نسخة والخمسة من الحديثين بان
ترك السجدة ثارة وفضل ثارة يدل على ان سجدة التلاوة ستة وهو ما ذهب اليه الجمهور **١٣** نيل الاوطار وسبل السلام **١٤**
قول وسنده ضعيف لئلا يكون فيه ابن حبان قيل انه تفرد به ايده الحاكم ان الله واهل بيته في من قول عمر وابنه
وابن مسعود وابن عباس وابي الدرداء وابي موسى وعمر وسائرهم موقوفة عليهم ونسب المصنف حديث الباب الى
مراسيل ابى داود مع انه موجود في سننه من حديث عقبة بن حامر بلفظ قلت يا رسول الله في سورة البحر بسبح ثمان قال نعم
ون يجيب فما فلا يقرأها وفي قوله ومن لم يجيب فما فلا يقرأها تأكيد لشرحه السجدة في الامس قال بالجملة في من امر الله
وفي الحديث يدل على من قال انه ليس في سورة البحر الا سجدة واحدة **١٥** نيل الاوطار وسبل السلام **١٦**
له قول ان الله تعالى لم يفرض البحر الا لشرحها اعتنا البيهقي والبيهقي **١٧** وسبقه وابن ابي شيبة وقد استدل
به القائلون بعدم الوجوب وقيل الاستدلال بقول عمر على عدم الوجوب لا يكون متيقنا لطلبه لا انه قول صحابي ولا نحوه في صحيح
بان قول عمر في مثل هذا البحر من غير صدق وانما يدل على اجماع الصحابة على ذلك ولا يزيد على جواز قراءة السجدة
في الخطبة وجواز نزول الخطبة عن المنابر **١٨** لئلا يمكن من السجدة فوق المنبر وفيه كراهة على ان عمر كان لا يرى حرجا
في سجدة التلاوة **١٩** نيل الاوطار وسبل السلام **٢٠**

له قول مر عن ابن عمر الم في استناده العمري عبد الله الكبير وهو ضعيف واخرجه الحاكم من رواية العمري ايضا لكن وقم
سنده مصغر ثقة ولما قال على شرط التفتين واصله في الصحيحين بلفظ يقرأ بصلوات عليهما السورة فيقرأ البحر فيسبح ويسجد
مع الحديث والمحدث يدل على انه يسبح التكبير لسجدة التلاوة وهل هو تكبير الافتتاح او النقل الاول اقر به لكن يجوز في
هما عن تكسرة النقل لعدم ذكر تكبيرة اخرى في الحديث ويدل ايضا على شرعية سجدة التلاوة للاستماع لقوله وسبح اسم
وقد ورد ذلك في سجود التلاوة بسبح وجهي الذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره بحوله وقوته اخرجه احمد واحباب
السنن والحاكم والبيهقي وصححه ابن السكن وزاد في اخره تلا فاذاد الحاكم في اخره تسبلا ربك الله احسن
الحالين **٢١** نيل الاوطار وسبل السلام **٢٢** **له قول** عن ابن بكرة الم قال الترمذي هو حسن غريب وفي استناده
بكرا بن عبد العزيز بن ابن بكرة عن ابيه عن جده وهو ضعيف عند العقيلي وغيره لكن قال ابن معين هو صحيح الحديث
والحديث يدل على شرعية سجدة التكمير وهل تشتط لها التلاوة ام لا ففيه خلاف **٢٣** نيل الاوطار وسبل السلام **٢٤**

وعنه عن الحسن بن عوف رضي الله تعالى عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأحاط السمع
تدفع رأسه قال إن حوشيل أتاني فسلمني فسلمته فسمعت الله يقول يا أيها محمد وأما بعد
من عازب رضي الله تعالى عنه ما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد علياً إلى اليمن ولا كرم الحديت قال
فكبر على ربه ما سألهم فلما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الكتاب جرحاً جرحاً ما سألهم الله على ذلك
رواه البيهقي وأصله في الحديث **باب يصلو في التطوع عن ربيعة بن كمال** رضي الله تعالى عنه
تعالى عنه قال قال لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت استأذنك مرافقتك في الجمعة فقال أو عيين
ذلك فقلت هو الذي قال فأعني على نفسك بكثرة السجود رواه مسلم **وعنه عن ابن عمر رضي الله تعالى**
عنه قال حفظ من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد ها
وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته وركعتين قبل الصبح معق عليه وفي
رواية لم يأتها وركعتين بعد الجمعة في بيته ولمسلم كان إذا طلع الفجر لا يصل إلا ركعتين خفيفتين
وعنه عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يركب إلا ركعتين قبل الظهر وركعتين

[illegible]

الحديث عن سعد بن كعب قال سئل النبي أنه إذا سكر القاهل فله أجره سبعين حجة فهو من أهل الصلوة كأن ساء له
 الرسول الله صلى الله عليه وسلم وحمل المصنف الحديث على الصلاة فلهذا جعل الحديث يضاف للإمام على الطبري رحمه الله عن الحنفية يكون
 الحديث بغير صلوة ولا يوجب عيب فيه على إمامه أو غيره من أهل البيت أو من كان يفتيهم على ذلك لأنهم أئمة لا يفسد بهم العمل
 بمسلم وأما الإسناد فلهذا خصص به ويضاف له تأمله قال النووي وفيه دليل على أن الحديث أصل من القدام وسأشبه
 إسناده المصنف وفي هذه المسئلة قد ذهب ٢ من الأوطار إلى سبل السلام

قوله عن ابن عمر قال حفظ الم قوله وكفى من الظلم وفي حديث عائشة أني كنت أرى من قبل الظلم قال
الصف وألا ترى أني فعل على جازي فإن كان في نفسه سبي وبارء بغيره عتقه على أن هذه النوازل بعد ما رخصه أخرج
أحمد وأبو داود وابن ماجه والحاكم من حديث عمار الداربي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما يحاسب به النمل يوم القيامة صلواته
ما كان إنما كانت له قامة وإن لم يكن أعنها قال الله للملك المظفر وأهل بيته من لصدى من بطوع فكلوا مما رخص لكم
توحد الأعمال على حسب ذلك وهو دليل الحكمة من رعبه النوازل من كل لظار وسبيل السلام -

الحشر عاثة ان الذي مسلم كان لا يدع حرا ولا مملوكا لم يملكه الا بغير ما اورد وعنها
احمر عاثة و ما اورد نصلي ركعتين وعنها احمر من عمره و هو الحزم من الجبلتين عينا من تحت حشر
اس عمر ١٣ من الاقطار في سبل السلام ٣ ٣

قبل الغزاة رواه البخاري وسعتهما رضي الله تعالى عنها قالت لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شيء
 من التوافل اشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر متفق عليه لمسلم ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها **قوله**
 ام حبيبة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من
 صلى اثنتي عشرة ركعة في يوم وليلة بقى له بيت في الجنة رواه مسلم وفي رواية تطوعا ولا تؤذي
 نحوه وزاد اربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل
 صلوة الفجر والخمس عنهما من حافظ على اربع قبل الظهر واربع بعدها خروا لله تعالى على النار وعن
 ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله امرأً صلى اربعاً قبل
 العصر واه احم وابوداؤة والروزي وحسنه وابن خزيمة **قوله** عن عبد الله بن مغفل المزني
 رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلوا قبل المغرب صلاتوا قبل المغرب ثم قال في الثالثة ثم شرا
 كراهية ان يخلها الناس سنة رواه البخاري وفي رواية لابن حبان ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسلم صلى قبل المغرب ركعتين ولمسلم عن انس رضي الله تعالى عنه قال كنا نصل ركعتين بعد غروب
 الشمس وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرانا فلم يامرنا ولم ينهنا **قوله** عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت

قوله لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شيء من التوافل الا في رواية المسلم لم يركب الا في شيء من اليوم اسرع منه الى الركعتين قبل
 الفجر والحديثان يدلان على فضيلة ركعتي الفجر وعلى استحباب التوافل هما وقد استدل بها حديث الباب على ان ركعتي الفجر

روادا من الرواة في ذلك على انها ليست بواجبتين بل هي من الاوطار وسبيل السلام
قوله من صلى اثنتي عشرة ركعة في يوم وليلة لم يمت له في زيادة القعدة اربعاً قبل الظهر لكنه في الباب عن ابن
 عمر عن عدي بن ابي ابي وجيه ركعتين قبل الظهر وكان في حديث ابن عمر كما في المصنف الى مشروعية جميع ما شئت عليه هذه

اربع ركعات قبل العصر ان جاءته صلاة في وقت فقل ذلك والتصرح بغيره بل على النار ولما اثنى عليه المشافعي وهذه الاربع لم تذكر
 في اسلف من التوافل فاذا اصبحت هذه الى حديث ام حبيبة التي ذكرها القروي وكانت التوافل قبل الغزاة اثنى وروى ما سأت عشر ركعة في كل يوم
 وسبيل السلام **قوله** صلوا قبل المغرب ثم رواه ايضا احمد وابوداؤة وفي المسند ما هيان في المسند استقيم اجابة من الصحابة والمؤمنين
 ومن لنا من اجل ذلك يستقيم الخلق الا لروية وانهم ومن الاستحباب ما لم يتم الصلوات في وقتها اذ اصبحت الصلوات فلا صلاة ومن روايات
 الكتاب ثبتت ما لان الركعتين باقسام السعة المظنة بالقول والفضل والتعظيم ورواه التتبع الى قول الحنفى انها بدعة من الاوطار وسبيل السلام

كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصف الركعتين اللتين قبل صلوة الصبح حتى اني اتول انواراً امام الكتاب
مضى عليه **وعن** اني من روى الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ في ركعتي الفجر ولانها
التي اقرب من صلواته صلى الله عليه وآله وسلم **وعن** عائشة روى الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عليه سلم اذا صلى ركعتي الفجر اصطفى على سبعة الا من روى الحارث **وعن** اني من روى الله تعالى
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا صلى احدكم الركعتين قبل صلاة الصبح فليصليهما
على حد الا من روى احمد بن الوادعي والترمذي وصححه **وعن** ابن عمر روى الله تعالى عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة الليل مثنى مثنى فاذا احدى ركعتي الصبح صلى ركعة واحدة وتوترها **قوله**

قوله الركعتين اللتين قبل صلوة الصبح في الكتاب الحادوث احمد بن ابي حنيفة في كتابه في الصلاة على مسند احمد
التحفة في الركعتين وهذه هي التي لا يخفى وجوبها وروى عن ابي ابي طالب في كتابه في الصلاة على مسند احمد
في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
وفي قوله احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
ان من روى عن احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
قوله اصطفى على سبعة الا من روى الحارث **قوله** اصطفى على سبعة الا من روى الحارث **قوله** اصطفى على سبعة الا من روى الحارث
التي عليها السجدة وحديث اني من روى الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ في ركعتي الفجر ولانها
ادخلت في الركعتين قبل صلوة الصبح على سبعة الا من روى الحارث **قوله** اصطفى على سبعة الا من روى الحارث
بالصلوة وروى احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
قال انه ذكره راوية في روايته عائشة بلط كان صلى الله عليه وآله وسلم في ركعتي الفجر كان يكتب مسجدة واحدة ولا يصليها مع غيرها ذلك
في مسند احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
لكنه لا يخلو عن مقال لان عبد الواحد بن زياد قد حوكمه الا انه في المسند وروى احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
قال المصنف والشيخ انه يروى عن احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
في مسند احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد

في مسند احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
قوله صلوة الليل مثنى مثنى في رواية الجماعة وروى احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
الركعتين في مسند احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من لم يخطئ في احداهما في حديث عائشة عند الشيخين والحدس بدل على
مسند احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
قوله في قال النسائي في هذا الخطأ قال السمعاني هذا حديث احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
في مسند احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
او قد روى احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد
والركعتين في مسند احمد بن حنبل في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد في كتابه في الصلاة على مسند احمد

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يا عبد الله لو كن مثل فلان كان يقوم من الليل فذكر قيام الليل متفق عليه وعن علي بن
ابن طالب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أوثر وأباهل القرآن قال الله
وتحيا الوتر وناه الخمسة وحى ابن خزيمة وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال قال اجعلوا آخر صلواتكم بالليل وترًا متفق عليه وعن طلق بن علي رضي الله تعالى عنه
قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا وتران في ليلة رواه أهل الثالثة وحى ابن جابر
وعن ابن بن كعب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوشى بسبع اسم
ربك ألا على وقل يا أيها الكافرون وقل هدا الله أهدى وأهدى وأهدى وأهدى وأهدى وأهدى وأهدى وأهدى
ألا في آخرهن ولا في داود والترمذي نحوه عن عائشة رضي الله تعالى عنها في ركعة في الأخرى قل هو الله أحد

قال يا عبد الله لا تكن مثل فلان لما قال المصنف في فتح الباري لم اتفق على صحة في شيء من الطرق ثم قال ويحتمل ان يكون النبي صلعم لم يقصد شخصاً معيناً وانما اراد تعريض عبد الله بن عمرو بن العاص من الضميمة المذكورة وفيه استحياب الله ولم على ما اعتاده النبي من المحرم من غير تعريض وكذا لفتح قطع الصلاة وان لم تكن واجبة وفي الحديث دليل على ان قيام الليل ليس واجباً الا للزاد وجهاً لم يكتب فتاركه في الله ففتح الباري وسبل السلام

وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّكُمْ لَفِي عَهْدٍ وَفِي الْيَوْمِ الْآخِرِ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

البارى ما حاصله انه اختلف السلف بوجه هذا الحديث في معنى وعية وكعتين بعد الوتر من جلس وما كان الحديث صحيحا عند مسلم عن عائشة بلغه ان يصلى من الليل ركعتين بعد الوتر ويصلى ركعتين اليه البصن وجعل ركعتين في قوله
 جـ لآخر صلواتكم بالليل وتروا حصا عن اوتر ليل ثم اختلفوا فيمن اوتر ورا دان ينشئ من الليل بعد
 الوتر هل يكنى يومه الاول او يصح ان يوتر آخر فذهب اكثر الناس الى انه يصلى شفعا لا يتقصر وتره الاول عمل به يترك وتره
 في ليلة ولكن لا يفرض ان هذه النظر ان ظاهره خلافه ولا فائدة لما شق من اول لم يبق الا وتر واحد هو ما يفعل آخر كما ترى

[illegible]

والعروة ثين **وعن** أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 او تروا قبل ان تصبحوا رواه مسلم **وراجع** من ادرك الصبح ولم يوتر فلا وتر له **وعنه** روى قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من نام عن الوتر او نسيه فلم يصل الا بغير اوتر ذكره رواه الخمسة
 الا الترمذي **وعنه** جابر روى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خاف ان
 لا يقوم من آخر الليل فليوتر اوله ومن طمأن ان يقوم احره فليوتر اخر الليل فان صلاة اخر الليل مشهودة
 وذلك افضل رواه مسلم **وعنه** ان عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال اذا طلع الفجر فقد ذهب كل صلاة الليل والوتر فانروا قبل طلوع الفجر رواه الترمذي

بين

ثمان

عينا

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى اربعاً وربعاً
 ما شاء الله رواه مسلم **ول** عنها انها سألت هل كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى قالت
 لا الا ان يجئ عن مغيبه **ول** عنها ما رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي سجدة الضحى قط واني
 لا سببها **وعن** زيد بن ارقم رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلى الله تعالى
 الا واني حين ترمض الفضائل رواه الترمذي **وعن** انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة بنى الله له قصراً في الجنة رواه الترمذي واستغربه
وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيتي فصلى الضحى
 ثمان ركعات رماه ابن حبان في صحيحه **باب** صلوة الجماعة والامامة **عن** عبد الله بن عمر
 رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلوة الجماعة افضل من صلوة الغل بسبع و

له قوله عن عائشة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى اربعاً ثم قد اختلفت الاحاديث فروى عنها انه صلح صلاة من غير
 تقليد وانه الا ان يجئ من مغيبه وانه ما رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي سجدة الضحى وفي الصحيحين من رواية ابن عمر انه اوصاه وسلم
 بان لا يترك ركعتي الضحى قال ابن عبد البر رحمه الله ما انتق عليه الشيخان وهو لما انفادون ما انفاد به مسلم ونحو رواية نعيم امر مسلم
 وعدم روى عائشة لذلك لا يستلزم عدم الوقوع الذي اثبتته غيرها ولا يجوز كلامه في حكمها انها مستحبة وقد اختلف في وقت
 الضحى فارق التوقيت في المروضة عن احوال الناس ان وقت الضحى يدخل بطلوع الشمس ولكن يشحب تأخيرها الى ارتفاع الشمس و
 يزيد قوله ولكن يستحب تأخيرها الى ارتفاع الشمس حديث زيد بن ارقم لان فيه صلاة الا واني اذا وضعت الفضائل من الضحى ومغيب
 اذا وضعت الفضائل اذا وجد الغليل من الشمس ولا يكف ذلك لا عند ارتفاعها وسبب حديث زيد بن ارقم ان اهل قبا يصلون الضحى
 قبل ارتفاع الشمس فلما خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وراى ما يفعلون فقال صلوا الاولين الحديث والاولين جمع ادواب وهو الرجاء الى الله تعالى
 من اب اذا وجه يعني صلوا الا واني صلوا الا واني الى الله تعالى واختلف في علامتها ايضا فقليل اقلها ركعتين واكثرها اثنتا عشرة وقيل اكثرها
 ثمان وسكن الحاكم في كتابه المنفرد وفي الضحى عن جماعة من اهل الحديث انهم كانوا يقولون ان تعمل الضحى اربعاً اكثرها ثمان ركعة في
 ذلك من اهل قبا فقام اليه حديث ابن عمر عند الزرار وحديث ابن عمر عند الزرار وحديث ابن عمر عند الزرار وحديث ابن عمر عند الزرار وحديث ابن عمر عند الزرار
 قال الترمذي واما ما أخرجه ابن عمر انه قال في الضحى مدعة فيقول على ان صلواتها في المسجد كما كان يفعلون مدعة لان اصلها في البرية
 بل موم ويؤيد ما قال الترمذي ما روى ابن خزيمة عن ثامر عن ابن عمر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى الا ان يقدم من غيبة وقد جاء عن
 ابن عمر انه كان يفعل ذلك في وقت خاص كما في فقر الباري «**قوله** صلوة الجماعة افضل من صلوة الغل بسبع وعشرين
 قد اختلف هل المراد رواية السبع والعشرين او الخمس والعشرين فيه اقول واستلظ البعض من حديث الباب ان الجماعة ليست

إلى المدينة متفق عليه اللفظ الجواز **ويشترط ابن عباس** رضي الله تعالى عنه قال أقام النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم تسعة عشر يوما يقصر في لفظ عكة تسعة عشر يوما رواه البخاري وفي رواية لا في ذلك تسعة عشر وفي أخرى خمس عشرة وأبو عمر ابن بس حصبان رضي الله تعالى عنهما عن جابر رضي الله تعالى عنه أقام ببكة عشر من يوم يقصر الصلاة ورواه ثقات إلا أنه يختلف في وصله **ويشترط** ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إذا رحل قبل أن يربخ الشمس انزعوا الظهيرة إلى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فإن زادت الشمس قبل أن يرحل صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ركعتين متفقتين عليه في رواية الحاكم في الأربعين بالامتناد الصحيح صلى الله تعالى عليه وآله وسلم العصر ثم ركب ولا في نيل في مستخرج مسلم كان إذا كان في سفر فرأى الشمس صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الظهر والعصر جميعا ثم رحل **وعن** معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه قال خروا مع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في غزوة تبوك فكان يصلي الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا رواه مسلم **ويشترط ابن عباس** رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

تتبع عنه قال كنا فصل مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة ثم نفضهم وليس للخطا رطل يستقل
به متفق عليه اللفظ البخاري وفي لفظ مسلم كنا نجتمع معاذ اذ زالت الشمس ثم رجع ثم تبع النبي وعن
سهم بن سعد رضي الله تعالى عنه قال ما كنا نقبل ولا نعد ولا ابعده الجمعة متفق عليه اللفظ مسلم
في رواية في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن جابر رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كان ينط بقائما فجاءت عير من الشام فانقتل الناس اليها حتى لم يبق الا اثنا عشر رجلا
رواه مسلم في عهد ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اراد ان يركع ركعة من صلاته
الجمعة وغيرها فليعرف اليها انما وقد تمت صلاته رواه النسائي وابن ماجه والدارقطني واللفظ له واسناده
صحيح لكن تروى ابوابا من ارساله وعن جابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

سأله في قوله وليس للخطا رطل يستقل به وقوله كما نقول ولا نعد ولا ابعده الجمعة ثم في النهاية المثلث والتقدير الاستراحة
صعب البخاري ان لم يكن معناه ان رطل الجمعة هو وقت الطهر بمعنى المثلثين للبادرة بصلوة الجمعة
عند اول روال الشمس وذهب احمد بن حنبل الى الجمعة صلوة الجمعة قبل الروال ولفظ حديث التميمي كما فهم مع رسول الله
صلام اذ زالت الشمس الحديث ولفظ مسلم كما فهم مع علم اذ زالت الشمس يؤيد مداهب الحديث ومعنى ليس للخطا رطل يستقل به
عند الحديث ان المعنى مترجلا الى التقيد وهو قوله يستقل به لا اصل الطل حتى يكون دليلا على انه صلاها قبل روال الشمس
وبني الطل التقيد انما كان لاجل ان الحديث كانت في ذلك العصر قصيرا لا يستقل بظلمة الا بعد ان سقط الى وقت وكان صلواته
يسامه صلوة الجمعة في اول وقت الروال خلاص الطهر فقال من صلى معه الجمعة كما نقول ولا نعد ولا ابعده الجمعة ١٣
سئل ان طار وسئل السلام -

سأله في قوله ثم رجع من الشام ثم رجع ايضا احمد والترمذي في صحيحه وتمام الحديث فان رأت هذه الآية التي في الجمعة
وادارت حارة او طهر العصور اليها وتركتها قائما وفي رواية سعد بن حماد والبخاري امتثلت غيرهن صلى مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بين الرقيات ان المدايق لم تكن من صلواته ان ينظر الصلوة والاداعي الى هذا ان روايات المخططة اكثر في صحة
المخططة الصلوة من تسمية النبي باسم ما يقال في الحديث وكسر العين الاصل التي تحمل القارة طعاما كانت او غيره وهي موثقة
لا واصل لها من لفظ الحديث يدل على ان التسمية في المخططة ان يخطب قائما واحدة لا يشارك الجمعة عدد معين قال القاضي
عياض انه روى ابو داود في حراسته ان خطبه صلوات النبي انما كانت بعد صلوة الجمعة فطوى اذ كان في الصلاة فاعلم في انقصا
من الخطبة واحدة قبل هذه القصبة كان يعلم بصلواته من المخططة فطوى لحوار الا يصير في بدل انقصاء الصلوة ١٣ سئل

الا وطار وسئل السلام -
سأله في قوله من ادرك ركعة من صلوة الجمعة ثم قال ان من ادرك من الصلاة عن ابيه خط المخططة في المتن ولا ساء واما خبر
عن المصنف عن ابن سبويه عن ابن خزيمة عن ابي هريرة عن ابيه ركعة من الصلوة فقد ادركها واما قوله من صلوة الجمعة فوجع قد لم يوجع
المصنف الذي فيه زيادة لفظ من صلوة الجمعة فطوى مفعول في كل ركعة في جميعها فقال ان من ادرك من الصلاة فوجع قد لم يوجع
تكررت في المصنفين وسيرهما من حديث ابن خزيمة عن ابيه ركعة من الصلوة فقد ادركها والصلوة والجمعة من الصلوة فوجع من صلواتها
الحكم ويصدق عليها هذا الحديث الصحيح وهو ردسلي من قال ان ادركت من المخططة فطوى لحوار لا يصير الجمعة ١٣ سئل السلام

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى احدكم الجمعة فليصل بعدها اربع ركعات رواه مسلم وعنه
 السائب بن يزيد ان معاوية رضى الله تعالى عنه قال له اذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلوة حتى
 تكلم او تخرج فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسبأ بذلك ان لا توصل بصلوة بصلوة
 حتى تكلم او تخرج رواه مسلم وعنه ابن شريك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من اتى الجمعة فليصل ما قدر له ثم انصت حتى يفرغ القام من خطبته
 ثم يصلي معه غفلة ما بين وبين الجمعة الاخرى وفصل ثلثة ايام رواه مسلم وعنه رضى ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم
 يصلي يسأل الله عن رجل شيئا الا اعطاه اياه وانما يبده يقللها متفق عليه في رواية لمسلم و
 هي ساعة خفيفة وعنه ابن برة رضى الله تعالى عنه عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله

دس السخنة

نقل

تكملة
فهم

صل

نصا له عنه

نقل
اختلاف

تعالى عليه وسلم يقول هي ما بين ان يجلس الا قام الى ان تقضى الصلوة رواه مسلم ورجح الدارقطني
 ان من قول ابن برة وفي حديث عبد الله بن سلام عن ابن ماجه وجابر عن ابن ابي اسحاق والنسائي
 ما بين صلوة العصر الى غروب الشمس وقد اختلف فيها على اكثر من اربعين قولاً اوليتها في شرح ابن ابي

سالم قال اذا صلى احدكم الجمعة فليصل بصلواته ثم يركع ركعة لا يجزئ في ذلك الا ان يكون في صلاة الجمعة ركعتان في صلاة
 قال العلماء ان صلى في المسجد صلى اربع ركعات في بيته صلى ركعتين وهذا من حسن بين الحديثين ان كان في صلاة الجمعة ركعتان في صلاة
 مسلم من كان مصلياً بعد الجمعة فليصل اربعاً وهذه الرواية تكمل على ان ذلك ليس بواجب بل هو من الاجازة وسئل السلام
 اذا صليت الجمعة فلا تفصلها بصلوة حتى تكلم او تخرج ثم شه مشى وعية فصل للثالثة عن امر الجمعة وان لا توصل بها وقاضى في القربى
 وليس في ذلك خاص بصلوة الجمعة والحكمة في ذلك ثلاث فعبه الفرض والتأويل وقد رواه ذلك طائفة وقد ذكر العلماء انه يستحب التحول للثالثة
 من منعه من الركعة ولا يصل ان يقول في بيته وان فصل النوافل في الموت افضل وان كان يسوغ في السجود سئل السلام ونزوى
 في الصلاة من اجلس ثم اتى الجمعة فصل الخبر قد اختلف العلماء في غسل الجمعة قال النووي حتى وجوبه عن طائفة من السلف
 ذهب جمهور العلماء الى انه مستحب قوله فصل ما قدر له يعني ان الصلوة قبل الجمعة لا حداثتها وقيل ثلاثة ايام بنصب فصل
 على انظر في معناه ان شاء الله تعالى

انكم انما اراوا الصلوة في كل يوم
 عند مسلم الخبر قد اختلف اهل العلم في الصلاة والتابعين ومن بعدهم في هذه الساعة باحوال مختلفة ذكرها المصنف في فتح الباري فاما
 يذكر في غير ذلك ما كان لا حداثته الواردة بعد العصر يخرج كذا قالوا وانما هذا اسماء قوله وضو قائم معناه ينظر الصلوة والمعتدل للصلوة
 في الصلوة كما ثبت في الحديث وذلك لانه اذا كان وقت تلك الساعة من بعد العصر فهو وقت كراهة الصلوة
 قال بعض العلماء انه اعلم فانه لا يباح هذه الساعة واليلة القدر بعثت الدواحي على اكثها ومن الدواعي فالتجيب بعدة الى ان يستكمل
 في قصره يدعاهم ينزل الاوطار وسئل السلام

رواه الطبراني بأسناد ضعيف **عن** عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم إذا استسقى على المنبر استقبلناه بوجوهنا رواه الترمذي بأسناد ضعيف وله شاهد من حديث
 الزبير بن عدي **عن** الحكم بن حزن رضى الله تعالى عنه قال تصدنا بالجمعة مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم فلم تقام متوكيا على عصا أو قوس طه ابن أوزاب **صلى** الخ **عن** صالح بن حوات
 عن صلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يوم ذات الرقاع **صلى** الخ **أن** طائفة صفت مع طائفة
 وبها الحد فصلى بالدين مع ركعة ثم سبب قائما وأقوالا أنفسهم ثم انصرفوا فصافوا وحاه الحد وجاءت
 الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت ثم سبب جالسا وأقوالا أنفسهم ثم سلم بهم متفق على هذا لفظ
 مسلم ووقع في المعرفة أن من هذا عن صالح بن حوات عن أسد **عن** ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال غزوا
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قبل بحد فوآزينا الحد فصبا فقناهم فقام رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم بآفاقنا طائفة معه فقبلت طائفة على الحد وركب عن معه وسجد بسجدتين ثم انصرفوا
 مكان الطائفة التي لم تصل فجاءوا فركبوا ركعة وسجد بسجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فركب لنفسه ركعة

مكة

قوله إذا استسقى على المنبر أسندناه فخصنا الخ في أسناد حديث الترمذي هو من فصل من عطية قال الترمذي د اهل الحديث ر
 قال البخاري سكتوا عنه والحد يروى عن ابن استسقى أن الناس لم يخطبوا من مسقط حتى قال حسن السابعة فوجهه ١٢ من لاوطار ورسول السلام
قوله فقام متوكيا على عصا أو قوس طه ابن أوزاب **صلى** الخ **عن** صالح بن حوات عن أسد **عن** ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال غزوا
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يوم ذات الرقاع **صلى** الخ **أن** طائفة صفت مع طائفة
 وبها الحد فصلى بالدين مع ركعة ثم سبب قائما وأقوالا أنفسهم ثم انصرفوا فصافوا وحاه الحد وجاءت
 الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت ثم سبب جالسا وأقوالا أنفسهم ثم سلم بهم متفق على هذا لفظ
 مسلم ووقع في المعرفة أن من هذا عن صالح بن حوات عن أسد **عن** ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال غزوا
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قبل بحد فوآزينا الحد فصبا فقناهم فقام رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم بآفاقنا طائفة معه فقبلت طائفة على الحد وركب عن معه وسجد بسجدتين ثم انصرفوا
 مكان الطائفة التي لم تصل فجاءوا فركبوا ركعة وسجد بسجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فركب لنفسه ركعة

قوله فقام متوكيا على عصا أو قوس طه ابن أوزاب **صلى** الخ **عن** صالح بن حوات عن أسد **عن** ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال غزوا
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يوم ذات الرقاع **صلى** الخ **أن** طائفة صفت مع طائفة
 وبها الحد فصلى بالدين مع ركعة ثم سبب قائما وأقوالا أنفسهم ثم انصرفوا فصافوا وحاه الحد وجاءت
 الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت ثم سبب جالسا وأقوالا أنفسهم ثم سلم بهم متفق على هذا لفظ
 مسلم ووقع في المعرفة أن من هذا عن صالح بن حوات عن أسد **عن** ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال غزوا
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قبل بحد فوآزينا الحد فصبا فقناهم فقام رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم بآفاقنا طائفة معه فقبلت طائفة على الحد وركب عن معه وسجد بسجدتين ثم انصرفوا
 مكان الطائفة التي لم تصل فجاءوا فركبوا ركعة وسجد بسجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فركب لنفسه ركعة

سئل لاوطار ورسول السلام

ان حجة عن ابن عباس م وعنه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله تعالى
وسلم صلوة الخوف ركعة على راحة كان رواه الزايد بن أسود ضعيف وعنه رستم بن أبي اليسر واصل
الحديث فهو حرج الزايد وقطبي بأساده ضعيف باب صلوة العيدين عن عائشة رضي الله تعالى عنها قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصلوة يوم يطرأ الناس الا حجة يوم يبعث الناس وله الزايد
وعنه ابن عمر بن ابي عن حماد بن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
السويدي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يطرأوا اذ اصابوا اعداء والى مصلاتهم رواه احمد وابو داود
وهذا الضعيف واساده جابر وعنه ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لا يعدل يوم يطرأ على الناس ولا تاتوا اعداء ولا تاتوا اعداء ولا تاتوا اعداء ولا تاتوا اعداء
يا اهل بيتي اني اريد ان ابعثكم في يوم يطرأ على الناس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الطرأ حتى يطعم ولا يطعم يوم الا حتى حتى يبعث رواه احمد والزايد وعنه ابن عمر وعنه عيسى بن

له قول في صلوة الخوف يوم يطرأ على الناس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ومعنا ابن ابي عمير عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
واحد او اثنين في كل واحد منكم في صلوة الخوف في صلوة الخوف في صلوة الخوف في صلوة الخوف في صلوة الخوف
له قوله في صلوة الخوف يوم يطرأ على الناس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
السويدي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يطرأوا اذ اصابوا اعداء والى مصلاتهم رواه احمد وابو داود
وهذا الضعيف واساده جابر وعنه ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لا يعدل يوم يطرأ على الناس ولا تاتوا اعداء ولا تاتوا اعداء ولا تاتوا اعداء ولا تاتوا اعداء
يا اهل بيتي اني اريد ان ابعثكم في يوم يطرأ على الناس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الطرأ حتى يطعم ولا يطعم يوم الا حتى حتى يبعث رواه احمد والزايد وعنه ابن عمر وعنه عيسى بن

في صلوة الخوف يوم يطرأ على الناس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
السويدي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يطرأوا اذ اصابوا اعداء والى مصلاتهم رواه احمد وابو داود
وهذا الضعيف واساده جابر وعنه ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لا يعدل يوم يطرأ على الناس ولا تاتوا اعداء ولا تاتوا اعداء ولا تاتوا اعداء ولا تاتوا اعداء
يا اهل بيتي اني اريد ان ابعثكم في يوم يطرأ على الناس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الطرأ حتى يطعم ولا يطعم يوم الا حتى حتى يبعث رواه احمد والزايد وعنه ابن عمر وعنه عيسى بن

وروى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في العيدين - انه لم يرد على من صلى في العيدين ولا على من لم يصلي
 في العيدين من غير ان يرضى الله تعالى به اول يوم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في العيدين ولا يرضى الله تعالى به
 من لم يصلي في العيدين قل الله تعالى من صلى في العيدين - من صلى الله تعالى به ان لم يصلي الله تعالى
 صلى الله تعالى به يوم العيد ركعتين ثم صلى فله ولا فله احرمه السنة وعنده ان من صلى
 الله تعالى به في العيد صلى الله تعالى به في كل يوم من الايام في العيدين ولا يصلي الله تعالى به في العيدين
 من الله تعالى به قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في العيدين - انه لم يرد على من صلى في العيدين ولا على من لم يصلي
 في العيدين من غير ان يرضى الله تعالى به اول يوم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في العيدين ولا يرضى الله تعالى به
 من لم يصلي في العيدين قل الله تعالى من صلى في العيدين - من صلى الله تعالى به ان لم يصلي الله تعالى

[illegible][illegible]

الاحقر

متفق عليه **وعن** عمر بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 التكبير في الفطر سبع في الاولى وخمس في الاخرة والقراءة بعد كل منهما اخرجها ابو داود ونقل الترمذي
 عن البخاري تصحيحه **وعن** ابي واقد الليثي رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في الاضحية والفطر يقاف واقربت اخبره مسلم **وعن** جابر رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه وآله وسلم اذا كان يوم العيد خالف الطريق اخرجته البخاري واللابي داود عن ابن عمر نحوه **وعن**
 انس رضي الله تعالى عنه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة ولهم يومان
 يلعبون فيهما فقال قد ابد لكم الله بهما خيرا احدهما يوم الاضحية ويوم الفطر اخرجته ابو داود والنسائي

له قوله قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم التكبير في الفطر سبع في الاولى والخمسة في الاخرة
 لم يرد له حد عند الله لكن قال الله في كتابه سبع شعيب من حد عبد الله وقد احتقر به ابواب السنن الاربعة قال العراقي
 استاده مسلم وروى الترمذي عن عمر بن عوف المزني سبعة قبل الفطر في الاولى وخمس قبل القراءة في الثانية وقال هو احسن شئ
 في هذا الباب وقد انكر جماعة محدثي القرنين قال العراقي والترمذي انما تبع في ذلك البخاري فقد قال في كتاب العمل المفردة
 سألت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقال ليس في هذا الباب شئ احسن منه وقد اختلف العلماء في عدد التكبيرات في
 صلوة العيد في المحدثين وفي محل التكبير على عشرة اقوال وتفصيل الاقوال في المطولات قال ابن عبد البر سبعة في الاولى
 وخمس في الثانية هو اولى واعمل به وفي بعض الروايات هي تسع تكبيرات في الاولى ولا فتاها وفي بعض الاقوال انه يقرأ في الاولى بعد
 التكبير في الثانية يعني القراءة يقرأ عن ابن مسعود لكنه لم يوجد في شئ من كتب الحديث قوله ونقل الترمذي عن البخاري تصحيحه
 لا يخلو عن سبع فان الترمذي لم يفرق في سنته رواية عمر بن شعيب اصلا بل اخبر عن عمر بن عوف المزني وهذا التصحيح من
 الترمذي لا يتعلق به كما سبق قول العراقي فيه لكن حديث عمر بن عوف المزني ليس في بلوغ المرام قاله ابن علي حاكمه في كذا وطار

له قوله كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في الفطر والاضحية الحمد اكثر من احدى السبع قد دل على استحباب القراءة في العيد بن سبع لم
 يرد الا على رواية اسدية وال ذلك ذهب احمد بن حنبل وذهب الشافعي الى استحباب القراءة فيها ثمانية واقربت وقد جمع النووي
 بين الاحتياط فقال كان في وقت يقرأ في العيد بن ثمانية واقربت وفي وقت يسبح اسم ربك الاعلى وهل اقله وقد سبقه الى مثل
 ذلك السامعي واحتجوا به بتدليل على ان القراءة بهذه الصلوة في العيد سبعة لا ينيل كذا وطار وسبل السلام
له قوله اذا كان يوم العيد خالف الطريق الحديث ابن عمر الذي اتفق عليه المصنف رواه ايضا ابن ماجه ورواه الاستاذ

العيد في طريق والبرج في طريق وله قال اكثر اهل العلم ويكون مشروعا للامام والمأموم واستحب بعض اهل العلم للامام فقط
 ينيل كذا وطار وسبل السلام **له قوله** وهم يومان يلعبون فيها الخ وهم يومان يلعبون فيها الخ وهم يومان يلعبون فيها الخ
 من اعياد الجاهلية وفيه دليل على ان اظهار السرور في العيد من مندوب ذلك من الشرعية التي شرعها الله لعباده
 وعلى ان اظهار الفرح والسرور في اعياد الشر كمن ١٢ سبل السلام

باسناد صحيح وعن علي رضي الله تعالى عنه قال من السنة ان يخرج العبد ما شاء واه الزود وحسب

[illegible]

الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم مات إبراهيم فقال الناس انكسفت الشمس

القول السبعة أو عشرة إلى الصداق الثمانين في أسأله المحرك الإجماع قال الترمذي في الخلاصة دل اسحق على أنه كذاب، لك السبعة أو ثمانية

[illegible]

عن أبي عبد الله عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد عن أبي رويح عن عبد الرزاق أن كان يكافأه فقالوا عن معال لك بقول الطائفة

[illegible]

والسادة لكن العظماء ليسوا من عتاة منكم في جعلهم يؤيدون مسأله في ان للعلم عند رستم والى ان لا يكونوا يبدلون على ان تركوا الحشود الى الصغار وادوا

فإنه قد اختلف العلماء هل الأصل في صانع المعدن الخوص الى الصخر ابرأ والصانع في مسود المعدن اذا كان واسعاً هل الصانع المعدن الخوص الى الصخر

الى الصخر اطلب الاحتشام فلو حصل لك في السور التاسع فهو اصل كما اهل مكة لا يخرج من تسعة مسيرها ومسيرها ما هو حال النقص المحرم

في النهر لم يحسن فيه الاصل وان كان مسفوفا فيه توجدوا الكسرة في العديد من مشروعه عبد الحميد وان وقتها هذه النفا

احتلوا مآل العصب عقيب الصلح مطلقا وممهم من حصصه تعقيب الفراض وفي الدواخل وممهم من حصصه بالحجاء دون الفراض و
 بالثبوت دون التقصير والتقديم دون المسامح وبألا مصادر وفي الفرض والى الاستدلال وانه عليه خلاف الصالح في الامتثال من غير يوم

عرفه وقيل من ظهره وفي النسخة التي ظهر فيها والى آخره التفسير والى ظهره وعصم ولم يثبت عنه مسلم في ذلك حديث

[illegible]

فكسر في التفسير على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المفسر في التفسير والمفسر في التفسير والمفسر في التفسير

من اوصى فقال الناس انما كسب الشمس على ابراهيم ابنه صلوات الله عليه وسلم اعتقاد ما اهل دار الشمس انهم جعلوا مسجدا لله تعالى

ثم سلطان في يومه وأمر بحبس السلطان صفية صلي الله تعالى على أبيه أسيرة عنده فلهذا صيغ في كل ليلة
 كبرياء وفي الصفوة التي ورجت لها الأحاديث الصليحية وقال بعضهم وكسائر الوافل في كل ركة ركوع وأمره وحكي الدنيا عن ابن

هذا الموضع قال احمد في التمام ركنان في كل ركعة واحدة هذا الفعل وكذا قال الشيخ في المصنف يدل على ان الصلوة والركعة

أما قوله تعالى: ﴿وَيُحْيِي الْمَيِّتَ﴾ أي: يعيد الحياة للميت، وهو الذي لا يرى الموتى، بل يرى أرواحهم، ويحييهم في الآخرة.

وغيره من الأسماء والصفات الكريمة من القرآن الكريم.

فصلى ركعتين كما يصلي في العيد لم يخطب خطبتكم هذا رواه الخمسة وصححه الأول في ابوعوانة
 وابن حبان وعنه عاتقة رضي الله تعالى عنها قالت شكى الناس الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 الاول فخطب المظفر فامر بمنبر فوضع له في المصلى ووجد الناس يومئذ يمشون فيه فخرج حين بدا حجب
 الشمس فقدم على المنبر فذكر وجعل الله ثم قال انكم شكوتكم جل يدركم وقد امركم الله ان تدعوا
 ان يستجيب لكم ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم قالك يوم الدين لا اله الا الله يفعل ما يريد
 اللهم انت الله لا اله الا انت انت الغني ونحن الفقراء انزل علينا الغيث واجعل ما انزلت علينا قوة وبرهاناً
 الى حين ثم رفع يده فحمد بزل حتى أتى بياض البطيخ ثم حوّل الناس ظهرهم وقلب رداءه وهوى اضم يده
 ثم اقبل على الناس ونزل وصلى ركعتين فانشأ الله تعالى سجدة فردد وبرقت ثم امطرت رداءه ابو ابي
 وقال غريب واسناده جيد قصة التحويل في الصحيح من حديث عبد الله بن زيد وفيه فتوجه الى
 القبلة يدعى ثم صلى ركعتين جهراً بالقرآن والركعة الأولى ركعتين من هرسل الى جعفر ليأقروا حول سواء

ركعتين

له قوله قال شكى الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخوف من الخوف ايضاً ابن عوفان وابن حبان والحاكم
 بن السكن قوله فخطب المظفر فامر بمنبر فوضع له المصلى الصغرى على المنبر فخطبته الاستسقاء
 ووجد الناس فيه انه يستحب الامام ان يحجم الناس يخرج بهم الى خارج المصلى قوله حين بدا حجب الشمس
 في الفاء ومن حجب الشمس صرعا او فاجتبه لوفيه استجاب الحزن وبه لصلاة الاستسقاء عند طلوع
 الشمس قوله وقد امر الله ان يدعوا يدعون قول الله تعالى ادعوني استجب لكم
 وفي الحديث دليل على ضرورة رفع اليد عن الدعاء ولكنه يأمر في رفعها في الاستسقاء حتى يسأروا بها دحمة وكثيراً
 عنها راسه وقد ثبتت رفع اليد عن الدعاء في عدة احاديث وصنف للثوري في ذلك حزم وقال الثوري في جمع
 فيها نحو من ثلاثين حديثاً من الصحيحين او حرمها وذكرها في اولها باب صلاة الصلوة من ينشر المذهب فعلى
 حال احرمت ان في معنى رفع اليد عن الدعاء في غير الاستسقاء اليه اذ به في الصلاة لا في اصلها ثم اذ كيف في
 ذلك المراءى محل الجواب على الشك في كافي البخاري وراى اس ماحه وامر خويفة وجعل التمسك على السجدة
 ويشير للناس ان يقولوا مرة كافي رواية عبد الله بن مسعود فقلت وحول الماس معه وقال بعض العلماء يختم
 التحويل كانه تام دأماً وقت التحويل حتى يسلم امه لما اراد ان يدعوا استقبل القبلة وحول رداءه
 ومثله في السنن وروى بعض العلماء لا يشرع التحويل ولا يفتن في قولهم قال المصنف وقصة
 التحويل في الصحيحين اي في البخاري من حديث عبد الله بن زيد اي المازني وليس هو راوى الاذان كما
 وضع فيه بعض الحفاظ قوله وحول رداءه ليتحول الى المصلى قال المصنف وروى في التقاء اول حديث
 رحاله شقات وروى الرازي في قوله وتحدث في الحديث من فعله مسلم الكرماني في الاستسقاء ١٢٠٠ يدل

ليقول القبطي عن رضى الله تعالى عنه ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة والى صلى الله عليه وآله
 وآله هب قائم يصطب وقال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله عز وجل يعطينا
 خرف يديك لنعلم ان الله تعالى الله عما يشركون فاذنك الحبيب وفيه الداء ما سألناها متفق عليه **وعنه**
 رضى الله تعالى عنه ان عمر رضى الله تعالى عنه كان اذا اخطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب قال
 اللهم انا كما استسقى المني سبييا قد تسقيتنا وانا توصل اليك ثم سبييا فاسعيا فبسطون رواه
 البخاري **وعنه** رضى الله تعالى عنه قال اصابنا ونفس مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 مطر فخرت يدي حتى اصابت من المطر قال انه حبيب عمه ربه رواه مسلم **وعنه** حاشته رضى الله
 تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وآله قال ان اذ رأيت المطر قال اللهم صيبا يا ذا الجلال والإكرام **وعنه**

قوله ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة لم يدر في رواية اخرى رجل اخر الى من اهل المدينة فله فقال يا رسول الله هذا بل
 على ان السائل كان مسلما وبه روى عن من قال ان السائل اوسد ان كانه على السائل ان لم يكن فاسلم قال المصنف ثم ادع
 على خيسته ولكنه في مسند امام احمد بن حنبل على هذا المزمع كتب من قوله وفيه الداء ما سألناها متفق عليه ان احصاها الرجل
 وفي روايات البخاري ومسلم باحاديث انه مطر يا موصدا لك من العبد ومن بعد العبد والى بن يحيى الجمعة الاخرى لم يعلم
 ذلك الرجل فقال يا رسول الله ادع الله مسكنا لعباس فمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اللهم لا تلعنهم قال انس فخرضا
 شفى في التمس في الخرافات فواتها منها حواشيها من الخيط حال الخطبة وادخل دماء الاستسقاء في حطبة
 الجمعة وترك يقول الله ادعوا ولا تكفوا صلوة الجمعة عن صلوة الاستسقاء واسأله الله تعالى دعاء الله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث
 ذلك على ان الله يدعى اذ اكثر المطر وقد نوه في البخاري باب الدعاء اذا اكثر المطر وذكر الحديث ٢٠ سل الاوطار وسئل السلام
قوله ان عمر كان اذا اخطوا استسقى بالعباس الم قبل من ان يرسى نكار في الاسباب صفة مادحانة العباس في
 هذه الواقعة فاحرج باسأله ان العباس لما استسقى به عمر قال اللهم انه لا ينزل بلاء الا بدس ولم يكشف الا بتوبه و
 قد توجه في الغرم ثيل ثمان من مديك وهذا ايدى بالليل بالداوب وبو احسا الليل بالتوبة فاسقيا الغيث وارحنا الله
 من الحال حتى اخصت الارض وعاش الناس وفسدت من قبه العباس اسما الاستسقاء ما نزل المطر والصلوات بطول
 هذه القضية قدمت اصحاب العار الثلاثة والتوصل بصلح الاحمال عند مسلم في النوون تحت حديث اصحاب العار استدلال
 هذا على انه يستحب للانسان ان يدعوى حال كرهه وفي دعاء الاستسقاء وعبر بصلح عمه ويوصل الى الله تعالى
 به لان هؤلاء يعلموا واستحب لهم فالاستسقاء ما نزل المطر في كل ما استسقاء معهم ٢٠ ميل الاوطار وسئل السلام
قوله رخصت يدي حتى اصابت من المطر قال انه حبيب عمه ربه رواه مسلم **قوله** اللهم صيبا يا ذا الجلال والإكرام
 رواه ابو داود وفيه ما بعد احرازه الصب الصاب والصلوات هذه اصحاب الله عاصد رسول المطر ورواه اخر مسلم من حديث
 عاصد قال انك ما سلم اذ اكل يوم ويخرج عن ذلك في وجهه يقول اذ رأيت المطر رحمة واحرقة ابوابك والناس يلعن مكان اذ رأيت
 ما سألنا من امتك انما ترى العمل فان كشف عن الله فان مطر قال اللهم صيبا يا ذا الجلال والإكرام وسئل الاوطار وسئل السلام

سعد بن عبد الله قال سمعت ابن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا تستسقى الله من السماء حتى ياتيكم بالبرق
فصبر فادلوا فكم ما قطر بانه رذاذ فقط ابي ياد الجلال والاكرام رواه ابو عوانة في صحيحه
وعن ابن عباس بن رضوان الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال خور سليمان عليه السلام
يستسقى فرائ غلة مستلقية على ظهرها ارفعة قوائمها الى السماء تقول اللهم انا خلق من خلقك
ليس بنا غنا عن سقائك فقال اسعوا قد سقيتم بل عن غيركم رواه احمد وصححه الحاكم وعنه ابن
رضوان الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال استسقى فاشاد بظهرهم كفيه الى السماء فاستسقى منهم
اللباس عن ابن عمر لا شعرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون من امره نائم

معلم قوله قصصا القاتن للمفتي خضاد مهمل في نسخة فخره فقام وهو كان رجلا بسديا لصق فخره ذوقا بغيره انزل المجلد ومعلم الامم في
سكنى الروافق شديدا الرضة قوله فخرى اي مات رضى قوله وكذا انضم المراء ذل محبة وفخرى شيئا هو فوق القطر
والقطر بكسر التاء وسكنى الظاء انضم المزم قوله محبة على مقال سجلت للمناخيل اي حسنة فانصب في الاوطار وسكنى الاسلام
قوله فقال اسجدوا قد سقيم ببعض غيركم الم في نسخة اي بعد الان لا تقفوا على الاوى وفي بعض النسخ وايان حرم ثوبى الاشياء والى ان من بين
استدبان بلغة بلغة الى انتم لم يطر واوى اساده خالد بن زيد بن عبد الرحمن بن ابي مالك متعة بعض الاثمة وقال احمد بن صالح ولورد
الدمشقي ثمة وفيه ان نزول الغيث عند وقوع الماء اي ما هو وحده من الله تعالى اليكم وفيه ايضا ان الاستسقاء شرع فيه في كل سنة
لله انكاد وفيه انه يحسن اخراجه اليها ثم في الاستسقاء وان لها ذكرا يتعلق بمصرحة الله ويطالب له اجابات هذه في الاوطار وسكنى الله
قوله فاستاد يظهر كفيه الى السلام ثم قال للمصنف في المقتر قال العلماء الاستسقاء في كل عام لمرغم ولا وان يرفع يدا ١ ٢ ٣
كفيه الى السماء وله اما يحصل شرع ارجح في الى ان يحصل بطن كفيه الى السماء وكل قال النووي في قوله مسلم فأنكاد الى ان من حلقه من السماء
وقيل الحكمة في الاستسقاء بظهره للمكثين في الاستسقاء وفي نسخة التفتاؤل بتقليب الحال كما قل في تحويل الزمان وقد اخبر احمد بن سديد
المسائب بن خازن عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اذا سال جمل ما كن كفي اليه اذا استسقاء جعل ظاهره اليه في استساقه من طبيعة وفيه عقاب
بعد استساق كفيه لكن قال احمد بن حنبل مثل ابن جهم في كفه وحده وانقائه وقال تقيية حنبل في حقه عن ابن جهم في حقه عن ابن جهم في حقه
عليه يقول باخلت مثله وقد خسر قوله تعال عونا وغبيا وهب ان الخرب بالبطون والى هب بالبطون ١٢ ميل الاوطار وسكنى السلام
قوله فيكون من اعني اقوام يعقل المزم رجال استاده في سنن ابى داود ثقات واهل عالم ويسند البخاري بل علقه في كتاب
الاثر به من غير ما جعل للشك الواقع عن عبد الرحمن الاوى في قوله ما في لوعلى واوبوا لك في المزم وبكى البخاري
وهو معاصر من تيايا لا يرمي وروى البخاري والبيهقي والحمد لله والى راجعه استسقاء الزمان قال ابن الاثير في الفخايرة و
في هذا الحديث هو كقول وقد يطلق المزم عن تيايا فخر من المزم والى وكنت غير مزم ١٢ عاكه في هذا المقام حلال بل المراء هو
من المزم وعطف المزم عليه عطف العام على الخاص تمام الحديث يستحق المزم والى يروى في العاروف والمعارف بعد من جملة مزم
بحسبه قال في التلموس المراءى في العاروف والمزم والى يروى في الحديث المذكورة في الحديث المذكورة في الحديث المذكورة في الحديث المذكورة
وعلى ان المسبب واقف في هذه الآية ومعنى الحديث يستحق الامم المراءى في حلال فيض اختيار وحرف كان من استحقاقها

فقد كذب المرسل وكفر ۛ ۛ ۛ

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

بعضی بعضی علیہ قولہ حق یصلی علیہ و آلہ و سلم الذہا علی اللہ فی اللیلۃ المظلمۃ کما فی رواۃ مات أساس و نحو ذلک

الرجل في الليل حتى يصل إلى بيته **وعن عبد الله بن جعفر** صلى الله تعالى عليه قال ما أجد من جرح
 قتل قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله من أصعوك ل جرح طعنا فاحملواهم فاشعلهم أحرأ
 الحسنة **عنه** سليمان بن مزيعة عن أمير قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله من يعلمهم
 إذا أحرأوا إلى المقابر أن يقولوا السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وأنا أشتاء الله تعالى
 بكر الحقون فسأل الله تعالى له ما ولكم العاقبة رواه مسلم **وعنه** ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال مر رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وآله من يقول المدينة فاحمل عليهم فمأله فقال السلام عليكم يا أهل القنوق
 نعم الله تعالى له ما ولكم انتم سلما وأرضي ما لا ترواه الترمذي وقال حسن **وعنه** عائشة رضي الله
 تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله من لا تسبوا الأموات فأنهم قد قصوا إلى
 فأقروا رفاة البخاري وروى الترمذي عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله قال فمأله ما أعد الله تعالى له
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله قال فمأله ما أعد الله تعالى له

له قوله أصعوك ل جرح طعنا أحرأوا من السك وأحرأوا انصا أهل وإن
 والطريق من حيث أمية من خمس وهي والد عبد الله في الحديث مسروعة الطعام عمة أهل اللب فأحرأوا الذين
 الطعام لا يسعهم من أنفسهم ما فهم من المصيبة قال الترمذي وقد كان بعض أهل العلم يذهب أن يحرأوا أهل البيت
 من الطعام بالصدقة وهو قول الشافعي وأنا أعتقد أن الناس عند أهل اللب وأكل الطعام عندهم فهو من مرامهم فأحرأوا
 بعد ذلك بعد الإسلام من أنواع السباحة انتهى عما يأتي في ذلك مما ألفه للسنة لا أنهم مأمورون بأن يصعوك ل أهل اللب
 طعاما فاحملوا ذلك وكلفهم صعدة الطعام لغيرهم أحرأوا أهل وإن ما أجد من جرح من عبد الله الذي فسد
 صحبه قال كما بعد أحرأوا إلى أهل اللب وصعدة الطعام بعد دونه من السباحة وهو من عبد الله من
 حاصر اللب صراحي مشهور فعوله كما بعد في حكم اللب من المرموق مما للعلماء الذين لا يهتدون الأساس
 عما سأل في هذا الرمان من الاحتجاج عند أهل اللب وأكل الطعام عندهم **ب** يسئل الآوطار يسئل

له قوله إذا أحرأوا إلى المقابر أن يقولوا السلام على أهل الديار أحرأوا من السك وأحرأوا انصا أهل وإن
 عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم **عنه** عائشة رضي الله تعالى عنها
 على أهل القنوق والدعاء لهم بالعاقبة والعاقبة للبت سلامة من اللب وأب وصا أقتضت الحساب ومعص
 رماه الصواب الذي علمهم وسلككم الأحرأوا والدعاء في الدنيا وإنما أحرأوا العامة من حلا هذا
 كما لا يسعهم له ويسئل الله تعالى له ما ولكم العاقبة رواه مسلم **عنه** سليمان بن مزيعة عن أمير قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله من يعلمهم
له قوله لا تسبوا الأموات **عنه** سليمان بن مزيعة عن أمير قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله من يعلمهم

الى الذين جاءوا من بعدهم قد اوتوا من بعدهم في امورهم

مفتوح علیه من الله و عن ابن عباس رضي الله عنهما ان ابا بكر الصديق قد

[illegible]

سید الشہداء و روح الامیں و شہداء حقان! اے اعلیٰ درجہ کے صلہ یافتہ و شہداء و شہداء حقان! اے اعلیٰ درجہ کے صلہ یافتہ و شہداء و شہداء حقان!

میرزا محمد حسن خان

و اما در مورد این که آیا این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب معتبر
در حدیث قبول کرد یا نه باید گفت که این کتاب از جهت اعتبارش در حدیث

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وكان من راحتي في سنة ١٩٢٤ وسأوب انه ليق اتي داب لم يوصم الخيل منه لعل على حوار العدل الى ان القس اسعد بهم سنة ١٩٢٥

و ركب ابي ابراهيم عليه السلام الى ابي جعفر عليه السلام و سلم في الخ اسفله في كل اربع وعشرين من اهل بيته

[illegible]

نیز در این کتاب، بعضی از اشعار و حدیث که در کتب دیگر نیامده است، نیز درج شده است.

وہ سب سے پہلے اپنے والدین کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ ان کے لئے بہترین نصیب کرے۔ پھر ان کے والدین کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ ان کے لئے بہترین نصیب کرے۔

لعمري قد كنت في حسن وسيسر من روائد تلك ساعات الحيا وساء ولا تكن الظلم من في الظلم لا تجد احد في الاكل والادوية الدم قد يمد يدك اوله و

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

[illegible]

و عسى نسائى ان تسكن معك فى بيوتكم و اوتىكم و تذكروا ان من خلقتكم قال الحكمان معا ان ذكراكم انتم فى كل من سب حتما نعم فوسل

و رسمه على شجره في يومه مائة نمر الظاهر وكذا الراس لكونه الراس وسطا اسما في قوله ولا تدعوا معكم الا آلها و عذرا بان معصية في و
 سر ما دون حجة معصية من رجبها ساكنة في موضع محرم وعوضا عما فعله ان ساء العبد في دولته انما احتل من سبل المسلمين

[illegible][illegible][illegible]

أوتيتهم من كل أربعين مسنة ومن كل حاكم ديناً أو عدلاً معافراً أو رواداً الحسنة واللفظ (فعل حسنة التوبة)
 وإشاداً إلى اختلاف في وصله وحججه ابن جبان والحاكم **وعنه عن** شعيب بن أبي عمير عن حماد قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله حين توحش صدقات المسلمين على مياهم رواده اسمع لربي دابة ولا تؤخذ
 صدقاتهم الا في دوهم **وعنه عن** أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله تكافؤ علي بن أبي
 اليسر على المسلم في عباده كونه صدقة رواده البخاري ومسلم ليس في العبد صدقة الا صدقة الفطر **وعنه**
 عن ابن حكيم عن أبيه عن حماد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كل ساقطة ابل في ربعين
 بنت لبون او فريز ابل عن حسابها من اعطاها موثقيها فافله اجرها ومن منعها فافانا اخل بها واشهر الزينة

له قوله

توحش صدقات المسلمين على مياهم الخ الحديث سبب عدم روادك وقد تقدم ان فاسدت عنه فلهذا الاختصاص به
 وفي الباب عن ثمران بن حصين عن ابن جبان والشافعي والترمذي وابن حبان ومجتهد مثل حديث ابن عباس عن عبد الله بن الجوزي
 ابن حبان وعبد الوهاب واسود الساجي عن حماد بن زيد عن بعض اهل المدينة ان الحسن بن محمد بن عمر بن حصين بن كعب بن جهم الحارثي
 توحشهم بالعمى ومضى الحديث ان ارجعت لامل الزمان الناس لاجل الركون اليه ما ليس من الشقة عليهم بل توحش صدقاتهم على الياء
 التي تفسر بها الواو في شرب الماء او في تناول الناس لشيء له لاجل حيث والى حيث يدل على ان الصدقة الساعية هي التي ياتي
 الى ربه انما في صاحب الصدقة ولطأ اسم خاص وكذا المناشئة ولطأ في ذلك عام من صدقة رسول لا يطار ومنه السلام -

له قوله

ليس على المسلم في عباده كونه صدقة الخ رواده الجماعة والحديث نفس على افة كذا في العبد والحيوان وهو الجمل
 وما كان له من الركة والركب وما كان الجمل للصدقة الساعية حينما جازى الصدقة واستحقها حيث في كل من ساقطة من ابل وعصاة واهم اخراجه الى الجمل
 واليه في مصفاة وقال الظاهر في ان الركة في الجمل ولو كانت القنارة واجيب ركة القنارة واحدة لا جمل كما ان الممدد
 يخص به من هذه الحديث وتعمل القنارة اشارة في ركة الباب الى حديث من يروى عن عن الجمل والركب وما كان له من الركة والركب
 الركة الجارية رواده اسم اورد في الترمذي وفي لفظ كنه عن ابن جبان والشافعي وليس في رواده اسم كونه رواده اسم الساقطة
 قال الترمذي سألت محمد بن الحسن الحارثي عن هذا الحديث فقال صدق محمد بن الحسن هذا الحديث المصنف وقال لنا ركني المصنف فقه
 وقد تقدم انه اذا كان لا يجرى في الركة في الجمل في كل من ساقطة من ابل وعصاة واهم اخراجه الى الجمل

له قوله

في كل ساقطة ابل في ربعين الحديث لو انهم رواده ايضا اليه في كل من ساقطة من ابل وعصاة واهم اخراجه الى الجمل
 وقد تقدمه ساقطة من ابل وعصاة في ركة الجمل في كل من ساقطة من ابل وعصاة واهم اخراجه الى الجمل
 الحديث لا يبعد ان يقال انه صحيح بلا ريب بعد صلح الحديث يقال ان ذكر الساقطة في العم والكل من مصنفين بعد التقر
 بيات في ذكر السوم وانما ساقطوها على لاجل والعم وقد تقدم في حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في كل من ساقطة من ابل وعصاة
 الى حسن دارين **وهو** في الحديث ما ظهر وحديث ابن عباس يدل على جواز عقوبة اهل الخصومة في ما هم الركة لا غير
 ولا يجرى في ما هي في ذلك كانه الحان ما يقاس الذي لا ينص على عمله ولا يبعد طائفة بل وقد نفي حرمة
 قال المسلم بالادلة القطعية كونه صدقة ولا يجرى احد حتى من اهل البيت لا يجرى في كل من ساقطة من ابل وعصاة واهم اخراجه الى الجمل
 واهم اخراجه الى الجمل في كل من ساقطة من ابل وعصاة واهم اخراجه الى الجمل في كل من ساقطة من ابل وعصاة واهم اخراجه الى الجمل

عمریات

[illegible]

مقات

نفس

او كان بعد العترة فيما سقى بالسواني او انخرم نصف العشر **وعن** ابن موسى الاشعري ومعاذ
رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لهما لا تأخذوا في الصدقة الا من هذه
الاصناف الاربعة الشعيرو والحظنة والمزبيب والقمر رواه الطبراني والحاكم وللدارقطني عن معاذ
قال قالوا العتاء والبطير والرمضان والعتوب فقد عفا عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم واستأذنه ضعيف **وعن** سهل بن ابى حنيفة رضي الله تعالى عنه قال امرنا رسول الله صلى
الله تعالى عليه وآله وسلم ان اذا خرصتم فخذوا من ثمنه او من ثمنه الثلث فان لم تزدوا الثلث فخذوا الربع رواه
الحسنه الا ابن ماجه وحماد بن حبان **وعن** عتاب بن اسيد رضي الله تعالى عنه قال
امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان يخرج من الحب كما يخرج من الفحل وتؤخذ زكواته
فيبيع رواه الحسنه وفيه النقطاع **وعن** عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان امرأه اذت النبي
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم معها ابتها وفي يديها مسكتان من ذهب فقال لهما اتعطين زكوة

له قوله لا تأخذوا في الصدقة الا من هذه الاصناف الاربعة المرواه البيهقي ايضا وقال رواه ثقات وهو متصل قوله
وللدارقطني عن معاذ الترمذي قال الترمذي ليس يصح عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رواه عن موسى بن طه عن النبي صلى
الله تعالى عليه وآله وسلم رواه عن البيهقي عن علي بن وهب عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
يقول معاذ والحديث يدل على عدم وجوب امره في الخضر او امره في ذلك ذهب قاله والشافعي واسمعيل واويش
ويحيى والخضر رواه مالك بن كمال ولوايات واستأذنه ضعيف الالبه منقطع ١٢ نيل الاوطار وسبل السلام ٤

له قوله اذا خرصتم فخذوا من ثمنه او من ثمنه الثلث فان لم تزدوا الثلث فخذوا الربع رواه الطبراني والحاكم
وقال ابن القطان لا يعرف حاله لكن له شاهد قوي انصار اليه الحاكم بنسب اليه الم، وانقره رواه عبد الرزاق وابن ابى شيبة انهم كان
يقول الخالص من خرصته فخذوا من ثمنه او من ثمنه الثلث فان لم تزدوا الثلث فخذوا الربع رواه الطبراني والحاكم
وفي وجوب الخرج من وجوه ورواه جواز خلافه في الثلث او الربع قال ابن حبان له نصيبان تركت الثلث او الربع من العشر
او من نفس المسكرة قيل ان تشره يفرق للثمن هو نفسه او ياكل هو واحد ١٢ نيل الاوطار وسبل

السلام **له قوله** امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان يخرج من الحب كما يخرج من الفحل وجهه النقطاع في مسنده انه رواه سعيد بن المسيب
عن عتاب بن يعقوب الحمطلي وشذوذ يد الشاذ القويقة اخره مودة قال ابو داود اكرم يجمع منه وقال ابو حاتم العجمي عن سعيد بن
المسيب ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امرنا ان نخرج من ثمنه او من ثمنه الثلث فان لم تزدوا الثلث فخذوا الربع رواه الطبراني والحاكم
بالشخير بن مسعود عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم عن ابي جهم
كما يخرج من الفحل طبا وتؤخذ زكواته ليس والحديث يدل على وجوب بيعه من الثمن والحب لان الاصل في الامر بالوجوب
واليه ذهب الشافعي وقال بعضهم انه من ذهب وقال بعض حرام وانما قيل في الطحوت ١٢ نيل الاوطار وسبل السلام ٤

[illegible]

سورة كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأها في كل صلاة من صلاة الصبح إلى صلاة العشاء
 وهو يقول: بسم الله الرحمن الرحيم. والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

[illegible]

الربيع من العوام روى عنه تكلم عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا بد من أحد أحدكم جملته
حياتي خرفة الخطب على ظهره فيديهما يمسكهما الله تعالى وحده جيل من أن يسأل الناس أعطوا أو منعوا
رواه البخاري عن سمرة بن جندب روى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكلم الله تعالى في
المسئلة كذا وكذا يكذبها الرجل وكذا لا يسأل الرجل سلطانا أو في أمر أو دنس منه رواه الترمذي و
حي باب قسم الصمد قالت عن أبي سعيد الخدري روى عنه تكلم الله تعالى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكلم الله تعالى في المسئلة كذا وكذا يكذبها الرجل وكذا لا يسأل
السلطانا أو دنس منه رواه الترمذي ورواه أبو داود في مسند الله أو مسكن يصدق عليه منها فأخذني منها الحق رواه أحمد
وابوداود وابن ماجه وحسن الحاكم وأعل بالارسال **وعن عبد الله بن عبد بن الحياران** رجل من
أهل مكة أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله من الصدقة فقلت فيهما الصدقة وأنها
خلد بن فقال إن شئتما أعطيتكما وأعطيتكما الغنى ولا تقبل يكتسب رواه أحمد وقواه ابوداود و
البخاري **وعن قيس بن حازم** قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تكلم الله تعالى في المسئلة

له قول من أسألكم حله على هرة الخطب لم يصدق عليه الحق على الصحيح عن المسئلة وأورد في أنه كذا قال السائل
نفسه فالسؤال لو لم يصدق عليه من طلب الهدى ما تركت للسعة في حله على السائل من دل المخ أو لم يعطوا للساعة وجماع
في سؤال من له حله على المكسب أعظم أنه حرام ظاهر الأحاديث والباقي أنه مكروه ولو لم يصدق عليه من له حله على المكسب
ولا يردى المستقل فإن هذا هو حرام بالأسان في حق المأوى وفيه العلم ورواه **له قول** المسئلة كذا وكذا يكذبها الرجل
وهو المراد به الصدقة والنسوة رواه كذا وكذا في حديث وهو الذي رواه كذا وكذا في حديث وهو الذي رواه كذا وكذا في حديث
فخص به عدم حله فيهم المسألة من كذا وكذا في حديث وهو الذي رواه كذا وكذا في حديث وهو الذي رواه كذا وكذا في حديث
رواه بعضهم عن عطاء بن سائر عن البراء بن عازب عن عطاء بن أنس عن سعد بن أبي وقاص عن أنس بن مالك عن أنس بن مالك
يدل على أن هذا هو الصدقة لهم حركة المكسب من كذا وكذا وأورد يدل على حاشي كان محض هذا القول كذا وكذا في حديث
الله صلى الله عليه وآله وسلم ما رواه عن عطاء بن سائر عن البراء بن عازب عن عطاء بن أنس عن سعد بن أبي وقاص عن أنس بن مالك
يريد أن يعرف من عطاء بن سائر عن البراء بن عازب عن عطاء بن أنس عن سعد بن أبي وقاص عن أنس بن مالك
الحاشي وأورد رجل أسألكم حله على هرة الخطب لم يصدق عليه الحق على الصحيح عن المسئلة وأورد في أنه كذا قال السائل
قوله فأخذني منها الحق رواه أحمد وقواه ابوداود ورواه أبو داود في مسند الله أو مسكن يصدق عليه منها فأخذني منها الحق رواه أحمد
المركب والظاهر أنه من حله على الركب ومن كان غلاما قد راعه شدة وعلل به فيهم عليه السؤال ومن لم يكن كذلك لم يصدق عليه
من كذا وكذا في حديث وهو الذي رواه كذا وكذا في حديث وهو الذي رواه كذا وكذا في حديث وهو الذي رواه كذا وكذا في حديث
الله صلى الله عليه وآله وسلم ما رواه عن عطاء بن سائر عن البراء بن عازب عن عطاء بن أنس عن سعد بن أبي وقاص عن أنس بن مالك
قوله جل من أسألكم حله على هرة الخطب لم يصدق عليه الحق على الصحيح عن المسئلة وأورد في أنه كذا قال السائل

عنهما

وسلم فان اخى عليكم فاقد رواه ثلاثين والبخاري فاحملوا العدة ثلاثين وله في حديث ابن
 هريرة فاحملوا عدة شعبان ثلاثين **وعن ابن عمر** رضي الله تعالى عنه قال تراءى الناس الهلال
 فاعجزت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى رأيتهم فصباهم واهل الناس بصياحه رواه ابو داود و
 صحيح الحاكم وابن حبان **وعن ابن عباس** رضي الله تعالى عنه ان اعرابيا جاء الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال انى رأيت الهلال فقال اشهد ان لا اله الا الله قال نعم قال اشهد ان محمدا
 رسول الله قال نعم قال فاذن في الناس يا بلال ان يصوموا غدا رواه الخمسة وصححه ابن خزيمة
 وابن حبان ورجح النسائي ارساله **وعن حفصة** ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من لم يبيت الصيام قبل الفجر فلا صيام له رواه الخمسة ومال
 الترمذي والنسائي الى ترجيحهم وقفه وصححه مرفوعا ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني لا صيام
 لمن لم يفرغه من الليل **وعن عائشة** رضي الله تعالى عنها قالت دخل على النبي صلى الله تعالى

له قوله تراءى الناس الهلال فاعجزت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انى رأيتهم رواه ايضا الدارقطني وقال تفرقه به من دان بن حبان عن ابن وهب
 وهو وثقه وصححه ايضا ابن عزم والبيهقي يدل على انه متصل شهادة الواحد في دخول رمضان والدة ذلك شعب الحبل والشافعي في أصل
 قوله قال النووي وهو لا يحرم قال غيره لا يقبل الواحد بل يستلزم اثنان لما في حديث عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عند احمد
 والنسائي فتأهله ان مسلما وفي حديث الحارث بن حاطب عند ابى داود والدارقطني شاعرا عدل ووجب بان التصريح به لا يشين
 غاية ما فيه المنع من قبول الواحد بالغير ومحدث الباب يدل على قوله بالخطوط وكذا لانه للخطوط ارجح واختلاف يضاف الى
 خروج رمضان قال النووي في شهر مسلم لا يجوز شهادة عدل واحد على هلال رمضان عند جميع العلماء الا انما في فخره بعدل
 اتقى لكن ما يؤيد القول بقبول الواحد مطلقا ان قوله في اول رمضان يستلزم الاخطار عند كمال العدة استنادا الى قوله
 واما حديث ابن عباس وابن عمر انه صلى الله تعالى عليه وسلم اجاب عن واحد على هلال رمضان وكان لا يميز شهادة الا بشهادة رجلين فهو
 ضعيف ضعيفه الدارقطني ١٢٠ يدل الاوطار وفخر العلامة ١٠٠

له قول ان اعرابيا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى رأيت الهلال الخ قال الترمذي دوى مرسله وقال النسائي هو اى الى
 بالصراب ويقتضيه الحديث الاول فقال حجة وفيه دليل كالذى قبله على قول خبر الواحد في الصوم وانه يكفي في الايمان
 الا قرأوا الشهادتين ١٢٠ يدل الاوطار ومسل السلام ٥٠
له قوله من لم يبيت الصيام قبل الفجر فلا صيام له الخ في بعض الروايات من لم يصوم وهو من الاجماع بمعنى احكام النية
 واختلاف الاثمة في وضعه وقتها ولا شك ان الزعم من الثقة زيادة مقبوله والحديث فيه دليل على وجوب تبيت النية وإيقاعها
 في جزء من اجزاء الليل وذخبه الى ذلك لا ذلك ولم يفرض بين الفرض والتفريط والعدة الثلاثة الى انه لا يجب التبيت في
 التطوع والتفصيل في المطويات ومعنى التبيت ان يفوى الصيام في اى جزء من الليل واول وقتها الغروب وتشرط النية
 ان يكون على انفراد ١٢٠ يدل الاوطار وفخر العلامة ٥٠

شدد أبو بن موسى رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال في رجل سئل بالبقيم
هو ينجيهم في رمضان فقال افطر الحاجم والمحجم رواه النسبة إلا الذوقى وصححه أحمد وابن
خزيمة وابن حبان في مسكن ابن أبي مالك رضي الله تعالى عنه قال أول ما كرهت الجحامة للصائم
أن يصغرين إلى طالب الحج وهو صائم ضرب به النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال افطر هذا
ثم رخص النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بعد في الجحامة للصائم وكان ابن أبي شيبة وهو صائم
رواه الدارقطني وقواه في مسكن عايشة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
في رمضان وهو صائم رواه ابن ماجه بأسناد ضعيف وقال الذوقى لا يصح فيه شيء في مسكن
إلى هريقة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من شئ وهو صائم
فأكل واشرب غلبت صومه فإنما أطعمه الله وسقاه متفق عليه والحاكم من افطر في رمضان تأنيبا
فلا قضاء عليه لا كفارة وهو صحيح في مسكن ابن هريقة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وآله وسلم من ذرعه القى فلا قضاء عليه ومن استقاء فعليه القضاء رواه النسبة وأحمد وابن

10

ذهب الجهمي الى ان الكحل لا يقصد الصق ١٢٠ نيل وخر العلام ١٢١
قوله من حق وهو صامته قائل او ضرب الخمر واه الحجة الاستاذ ذهب الى هذا الجهمي من حق الواسم اكل ناسية فلا يقصد منه
 ولا قضاء عليه ولا نقادة وما قال بعض فلا تملكه ما ضرب واحد عتاف لثقله فلا هو ليس بيقول ان حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقلة
 لا فرق باية الامامة عند هذا لما اتى من الحديث الا التليل وحمل الحديث على التطوع ايضا ليس بصحيح لان لفظ وصان في رواية
 الحاكم والدارقطني يأباه وخرق بعضهم بين الكل والشرب القليل والكثير وظاهر الحديث عدم الفرق ويؤيد ذلك الخوجه
 احمد عن ابي اسحاق انها كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم في بقصة من ثريده ما كتبت معه ثم تذكرت انها صامته فقال لها ذواليد من
 الان بعد ما شبع فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم فاما هو رزق سائة الله اليك قال ابن دقيق العيد لمطمن انظر يوم
 الجماع واما اخص الاكل والشرب لكونهما العالين في النسيان لكن فاما هو رزق سائة الله لا يساعده
 نيل وخر العلام ١٢٢

۱۳۱ نسل و فتح العلام :

قوله من ذرعه القوي فلا تقنا عليه ثم قال المشافقة عظماء على أبي هريرة روى العياشي عن ابن عمر ومحمد بن قيس بن خالد في المطاويك ما أخرجه ابن ولبة وأبو داود وغيرهم من حديث أبي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أخرجه الحديث قال ابن مسعود أسفاً فخرج قال البيهقي إن عمر فهو محمود على القوي فأما وحكي ابن المنذر أن الجماعة على ابن أبي القتيبي في الصوم وقال ابن مسعود أنه لا يقصد الصوم مطلقاً الحديث أبي مسعود عند القولي والبيهقي رواه لا يقصد من القوي الحديث ولكن في إسناده مقال منه أصاب من ذرعه القوي ههنا لأن ذرعه رمي في الخبر وهو موقوف من استقام أي طلب القوي باختباره ١٢

يوم عاشوراء فقال يكفر المسلم بالماضية ومثل عن صوم يوم الاثنين فقال ذلك يوم ولدت فيه و
 بعثت فيه وانزل علي فيه رواه مسلم **وعنه** اني اوب ان تصام اربع ايام رضى الله تعالى عنك ان رسول الله صلى
 الله تعالى عليه واله وسلم قال من صام رمضان ثم اتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر رواه مسلم
وعنه ابن سعيد الجاهلي رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم من صام
 بصوم يومنا في سبيل الله الايام اربعة من ذلك اليوم عن وجه الثار سبعين خريفا متفق عليه اللفظ لمسلم
وعنه عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم يصوم حتى ينقطع
 وينقطع حتى يقول اني صوم وانا رايته رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم استكمل صيام شهر رمضان
 وانا رايته في شهر كرمه صياما في شعبان متفق عليه اللفظ لمسلم **وعنه** ان ذر رضى الله تعالى عنه قال
 امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم ان نصوم عن الشهر ثلثة ايام ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة

له قول من صام رمضان ثم اتبعه ستا من شوال لم يكفر ولا حادى ولا ساقط قال العلماء وانما كان ذلك كصيام الدهر
 لان الشهر بعشر ايام فصار عشرة اشهر السنة فلهذا في رواية هذا المعنى ما ذكره عن ذوال يوم عداس ما حذر ولا حصل
 ان تمام الاستمواتية عقب يوم الفطر فان عرق او اوحط اعوانا في شوال الى اوج حصلت فصيلة المتابعة لانه يصدر عنه
 اتبعه ستا من شوال وقد استدل بالحديث على استحباب صوم ستة ايام من شوال والثالث لثبوتها في صحيح احمد وقال ابو حنيفة
 ومالك يكره صومها والذليل في اللفظ لا يتوانى عن بعض اهل العلم قد تكلم في صحاح سعيد راوى الحديث من قبل حصلت لك
 تمام بعدا على روايته اخرى يحرر وعمره لا يميل وجه العلم من حلقه فاما من قبل يصوم يومنا في سبيل الله الحرم رواه الجماعة الا انه اذا
 والحديث يدل على استحباب صوم الجماعة لكن المراد بقوله في سبيل الله الحرام وهو محمول على من لا يقصر عنه من جملة سرور
 ومجاهد لما روى عن ابي سعيد بن مسعود سنة لا يمتنع من حيا بعد وهو حاد نفسه في طعامه وشربه لا يميل ويقر الحرام
له قول يصوم حتى يقول لا يفطر ويصوم حتى يقول لا يصوم يرتد الى عادة صلاته بان صومه لم يكره مختصا بمتهم في دينه
 بل يخص شعبان ما يصوم اكثر من غيره واما عدم اتمام الصوم الحرام معه انه قال افضل الصوم بعد رمضان صوم المحرم حال
 التبرك لانه ايام علم ذلك اخرجه ويؤيد ما قلنا مسلم واى حاد عن ابن عباس انه صام مسلم يوم عاشوراء وقال اذا كان عام
 لتقبل ان شاء الله صيام اليوم التاسع من ايام التمسك حتى ياتي العام المقبل حتى ياتي في صلاته المحرمات ١٢ ميل وفيه السلام

له قول امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نصوم من الشهر ثلثة ايام الحرم وفي الباب هذا المعنى حيز يومه عند
 النساء قال الخطيب المصنف اسأله عن طريق عديدة اخرى والحديث يدل على استحباب صوم ايام
 البيض وهي الثلثة العسية في الحديث وقد وقع الاتفاق بين العلماء على انه يستحب ان تصوم من الثلاث
 المذكورة في وسط الشهر كما حكاه النووي ويختلفوا في تعيينها فذهب الجمهور الى انها ثلثة عشر وراسم
 عشر وراسم عشر فيقول صيام الثلاثة ايام من كل شهر صيام الشهر كله فيكون من صام الدهر كما في بعض
 الروايات وقد وردت اخوات في صيام ثلثة ايام من كل شهر مطلقا لكن عين السادة ايام البيض وذهب الجمهور الى
 ان المتعين للعمل به ١٢ ميل وفيه السلام

رواه النسائي والترمذي وصححه ابن حبان **وعن** أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا يدخل المرء أن تصوم وزوجها شاهد إلا بأذنه متفق عليه اللفظ للبخاري وأبو داود وغيره
 عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا يصوم رجل منكم حتى يرضى به يوم الفطر ويوم النحر متفق عليه **وعن** نيشة الهذلي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل رواه مسلم
 عائشة وابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال لم يركب في أيام التشريق أن يصنع الرجل من أجل الهدى رواه البخاري **وعن** أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا تصوم ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تفصل يوم الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه

له قول لا يدخل المرء أن تصوم وزوجها شاهد إلخ قال الترمذي في شهر مسلم وسبب هذا القول أن الذي روى عن الاستئذان مما قال كل وقت وحته وجب على الفور لا يبسي طأن فتوته بالتطوع لأن العادة أن المسلم يجب استحالة الصوم ولو صامت المتفل بغير إذنه كأم مائل لحرم وأما رمضان فانه يجب عليه أن ذكر الزجر ويقاس عليه القضاء **وقر** البخاري وفخر العلام
له قول أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في صيام يربون الخ في الباب عن يحيى بن الخطاب وأبي هريرة وابن عمر بنحو حديث الباب عند البخاري ومسلم وقريه مسلم من حديث عائشة قال الترمذي في شهر مجمر مسلم وقد أجمع العلماء على تحريم صوم هؤلاء اليهوديين بجل حال سوء صامهم عن ذلك وتطوع أو كفارة أو غيره ذلك لأن فيه اعلم صانع صيافة الله تعالى لعباده إليه ذهب الجمهور فلو نذر صومه لم يصدق نذره في الظاهر لأنه نذر عصىة وقيل يصوم مكرها عنها أو نذر وفخر العلام
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في أيام التشريق أيام أكل وشرب الخ أوجه النسائي عن حماد بن عيسى وأبي هريرة رضي الله تعالى عنهما في الباب عن كعب بن مالك سعد ابن مسعود وفي الباب أيضا أحاديث صحيحة غير ما ذكر وقد استدلل بهذه الأحاديث على تحريم صوم أيام التشريق وفي ذلك خلاف بين الصحابة ومن بعدهم وقد رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إذا لم يجد الرجل صوما في أيام التشريق كان الحديث إلا في بعد هذا في الكتاب وحمل المطلق على التقيد في الباب أخرى المذهب **وقر** العلام

له قول لم يرض في أيام التشريق أن يصنع الإنسان من أجل الهدى الخ وأما ذكر الصيام من قسمة بالعمرة إلى الحج إلى يوم عرفة فإن لم يجد حرة ولم يصم صام أيام منى وقول لم يرض بصيغة الجهمي وقوله رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في حديثه لم يرض وقول ورد النصهر ما فاعمل في رواية لفرانقشي البخاري جسد متصيف لكن يرض حكم حديث الباب عموم كراهية وذبح إلى ذلك ذلك والمتأخر في القام **وقر** العلام **له قول** لا تفصل ليلة الجمعة بقيام ولا تفصل يوم الجمعة بصيام من بين الأيام الخ في شهر مسلم
 جواز تخصيص ليلة الجمعة بقيام أو صلو قال الترمذي في شهر مسلم وهذا متفق على كراهية واحتمل به الدار على كراهية الحسن لم يرد القسقي المرغائب في أول ليلة الجمعة من رجب لأن حلاله أحكاما لأنه موضوع وقد صنف جماعة من العلماء مصنفات في تخصيصه وفيه دليل أيضا على منعه أيام يوم الجمعة بالصيام وذبح الجهمي إلى أن الله فيه التنزيه قال مالك في الموطأ اسم بعد ما روى العلم والعقده يخى عن صيام يوم الجمعة وصيامه حسن قال الترمذي من احتياج مالك لم يصلمه فأن هذا الحديث أولى ببلده لم يخاله وقد اختلف في سبب كراهية أفرو يوم الجمعة بالصيام على قول وأقوى القول الآخر ابن أبي شعبة بإسناد حسن من صلى على ليلة السلام قال من كان منكم متعلوما من الشهر فليصم يوم الخميس ولا يصم يوم الجمعة فانه يوم لعام وشرب وذكر **وقر** العلام

احدكم رواه مسلم وسننه ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تصوموا من احدكم
يوم الجمعة الا ان يصوم يومه فقبله او يومه فبعده متفق عليه وسننه ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وآله
عليه وآله قال اذا اتصف شعبان فلا تصوموا رواه الخمسة واستنكوه اجل وسننه ايضا
ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يحل
احدكم الا الحرام عنب او عوق فشره فليصمها رواه الخمسة ورجال ثقات الا انه مضطرب وقد انكره مالك
وقال ابو داود وهو منسوخ وسننه ايضا رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اكثر ما كان يصوم من الايام يوم السبت ويوم الاحد كان يقول انه يوموا عيد للمشركين وانما يريد
ان اخافهم اخبرنا الشافعي رحمه الله بن خزيمة وهذا لفظه وسننه ايضا رضى الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم لم يصب يوم صوم يوم عرفه بعرفة رواه الخمسة غير المزني في صحيحه بن خزيمة والحاكم

له قول لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم يومه فقبله لم يرد دليل على تحريمه من الله تعالى ولا يعرف ان
ان لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم يومه فقبله او يومه فبعده متفق عليه وسننه ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وآله
عليه وآله قال اذا اتصف شعبان فلا تصوموا رواه الخمسة واستنكوه اجل وسننه ايضا
ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يحل
احدكم الا الحرام عنب او عوق فشره فليصمها رواه الخمسة ورجال ثقات الا انه مضطرب وقد انكره مالك
وقال ابو داود وهو منسوخ وسننه ايضا رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اكثر ما كان يصوم من الايام يوم السبت ويوم الاحد كان يقول انه يوموا عيد للمشركين وانما يريد
ان اخافهم اخبرنا الشافعي رحمه الله بن خزيمة وهذا لفظه وسننه ايضا رضى الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم لم يصب يوم صوم يوم عرفه بعرفة رواه الخمسة غير المزني في صحيحه بن خزيمة والحاكم

له قول لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم يومه فقبله لم يرد دليل على تحريمه من الله تعالى ولا يعرف ان
ان لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم يومه فقبله او يومه فبعده متفق عليه وسننه ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وآله
عليه وآله قال اذا اتصف شعبان فلا تصوموا رواه الخمسة واستنكوه اجل وسننه ايضا
ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يحل
احدكم الا الحرام عنب او عوق فشره فليصمها رواه الخمسة ورجال ثقات الا انه مضطرب وقد انكره مالك
وقال ابو داود وهو منسوخ وسننه ايضا رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اكثر ما كان يصوم من الايام يوم السبت ويوم الاحد كان يقول انه يوموا عيد للمشركين وانما يريد
ان اخافهم اخبرنا الشافعي رحمه الله بن خزيمة وهذا لفظه وسننه ايضا رضى الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم لم يصب يوم صوم يوم عرفه بعرفة رواه الخمسة غير المزني في صحيحه بن خزيمة والحاكم

عليه كذا ونداه ان حان وسب تصييف الحديث المذكور انه قال ابو حاتم في حمله انه لا اعلمه وقال ابن حزم هو مجهول لكنه
من وثقة وشيخ حديثه بعينه كافي له في النجاة ونوهد صحة معنى الحديث ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ناسا بعد حيا دام صلته
لم يصوم يوم عرفه مما ذكر في الخبر عن الجمع انه يستحب اعطاه ليتفق في سنة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والذكر ما بين وجه السلام وميراث الاعتدال

واستنكره الحقبيل **وعنه** عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 أن من صام من صام الأجر متفق عليه مسلم عن أبي قتادة بلفظ الأصام ولا أفطر باب الاعتكاف
وقيام رمضان عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه متفق عليه **وعنه** عائشة رضي الله تعالى عنها
 قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إذا دخل العشر أو العشر الأخيرة من رمضان انشأ يصوم
 وأحياناً لم يله وأيقظ أهل بيته متفق عليه **وعنه** ما رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 إذا أراد أن يعتكف صلى ليلة ثم دخل معتكفه متفق عليه **وعنه** ما أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده

له قول من

يوماً يفطر يوماً فإنه ينتقل من فطر إلى صوم ومن صوم إلى فطر فيؤدي حتى نفسه وأهله وهذا ما رواه سعيد بن منصور عن ابن مسعود
 بأسناد صحيح وقال الجوزي في صحيح صوم المحدثين لا يضعفه عن صحه ولكنه قول مسلم في حديث أنس بن مالك إذا صوم وأفطر
 من رغب عن سني فليس مني كذا ما رواه ١٢ فقر المأوى وقدر العلم **له قول** من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما
 أتى من الجحيم قال ابن ماجه إيماناً أي قصد يقابو على الله بالنواب عليه واحتساباً أي طلباً للأجر القصد الأخير من ربه وأجره الاحتساب من
 الحساب كما يعتد آدم من الصلة وإنما يقال لمن ينوي بعمله وجه الله احتساباً لأنه حيث شئنا يعتد بعمله قاله في النهاية غفر له قال
 النووي المعروف أنه يقتض بالصفحة أو عزاه المقاضي عياض لا هل السنة ١٢ فقر المأوى وقدر العلم **له قول** إذا دخل
 العشر أو العشر الأخيرة من رمضان لم يترك جهل وسهم كان فيحصل في العشر الأواخر ما يفيد في غيرها قوله أحيا الليل أي أحيا نفسه
 بغيره في كل يوم آخره وأيقظ أهله للصلاة في الترمذي عن أم سلمة لم يكن صليماً إذا بقي من رمضان عشرة أيام بين أهل من
 أهل يطبق القيام إلا أفاقه وفي دليل على مسرعة المحرم على عدم إقامة القيام في العشر الأواخر من رمضان وأحياناً ما العبادة و
 اعتزال النساء وأمر الأهل ما لا يستكمل من الطاعة فيها ومعنى شئ للمؤخر اعتزل النساء كما رواه ابن أبي شيبة وغيره قوله أي العشر
 الأخيرة هذا التفسير مدرج من كلام الرازي ١٢ نيل وقدر العلم **له قول** إذا أراد أن يعتكف صلى ليلة ثم دخل معتكفه
 به من قال إن ذلك سرهم الاعتكاف بعد صلوة الفجر وتكاتف فيه من قال أنه يذهب عن المصالح قبل طلوع الفجر إذا كان معتكفاً أهلاً أو
 حل شرب فيه الشخص إذا كان معتكفاً إلا وقالوا إن قول المرويت أن عدل طلوع الفجر كان صليماً في المسجد ومن بعده صلوة الفجر يفتنه
 في المحل الذي أصابته الاحتكازة وفيه بعد كما كانت عادته صليماً أنه لا يخرج من منزله لا عند الإقامة للصلاة أو التفصيل المبدئي
 المطلوب ١٢ نيل وقدر العلم **له قول** كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل وفي الباب عن ابن عمر عند
 الشيخين وعن أنس بن مالك والترمذي وصححه قال مالك لم يبلغني عن أحد من السلف أنه اعتكف إلا عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن جهم
 المصنف في الفجر قول مالك هذا وقال له أراد صفة مخصوصة نأبى بكر بن عبد الرحمن والاحتكاف حتى شرب واحد من الصحابة

متفق عليه **وقال** أن كان رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم لا يدخل على رأسه
 وخوف في المسجد فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة إذا كان مصكفاً متفق عليه واللفظ
 البخاري **وقال** السني على المعتكف أن لا يصوم مريضاً ولا يشهد جنازة ولا يصوم
 امرأة ولا يباشرها ولا يخرج لحاجة إلا لما لا بد منه ولا اعتكاف الإصوم ولا اعتكاف
 إلا في مسجد جامع رواه أبو داود ولا بأس برجاله إلا أن الرازي وقف **أنه** ابن عباس
 رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم قال ليس على المعتكف صيام إلا
 أن يحصله على نفسه رواه أبو داود **وقال** الرازي **وقال** ابن عمر رضي الله
 تعالى عنه أن رجالاً من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم قال ليس على المعتكف صيام إلا
 إذا عرف قال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع إلا واحد

له قول كان مسلم لا يدخل البيت إلا لحاجة الخ **وقال** على أنه لا يجوز للمعتكف التطيب وعلى أنه من أحرم نكاحه من
 المسجد لم يكن ذلك فادحاً في المعتكف وذلك لأنها كانت موت أو أضرار التي صلياً حادثة من الحيض في حوائج أو باب الصلوة في رواية
قال المأثرة المتوقعة للمصكف هي الحكم ومقتل فائدة
 حادثة الخ رواه النسائي أيضاً من سألته عن ذلك
 يحرم المارطفي ما روى الذي من حديث عائشة
 من قولها لا يخرج فعامة ما في الباب لفظ السنة **وقال** من الحديث وفي الحديث **وقال** في حكم المروم لأن المسئلة ليست
 بأحكام يترفع عنها من الحيض الذي ترفع باللفظ **قال** كروان **قال** في حكمه كذا هو الذي يقال له عباد وقد أحرم المروم
 بوجوه يفي بـ معين وسبعة **وقال** عن علي **قال** في حكمه من حرم والمروم أو ما سألته هذا المأثرة كالأقدام أن عائشة روى صلواته ومعه
 والحاجة التي لا بد منها كالحاجة **وقال** في حكمه **قال** لا اعتكاف الأصوم هو ما ذهب إليه أبو حنيفة وبالك في الاعتكاف
 إلا في مسجد **قال** المصنف في الخبر واتفق العلماء على مشروعية المسجد لا اعتكافاً لكنه في بعضه في الطلقات **قال** بعض العلماء
قال اعتكافاً بالمساجد المسئلة يعني مسجد النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم والمسجد الحرام المسجد الأقصى لتضييق هذا القول **أورد** المصنف في أخبار
 الاعتكاف حديثاً لا يشهد إلا أنها على أنه ليس فيه فاصد هذا القول لأن أصلية المساجد المسئلة واحتصاصها بالنسب
 إليها لا تستلزم اختصاصها بالاعتكاف فاصد هذا القول لا يعرف من جعله صلواته لم يعتكف إلا ما عدا ما يعتكف إلا في مسجد
 واعتكافه في المسجد الأول الظاهر أنه صاحبها ولم يعتكف إلا من قال شراً أن يوم العيد يوم تتعبد بالصلوة والخطبة

له قول ليس من المعتكف صيام إلا أن يحصله على نفسه **قال** أبو داود **قال** في حديثه أنكره النسائي
 وعبارة لا يوفق له لم يجره ووجه الصحيح أيضاً وقعه وأمره الحاكم من خواصه وأل حلياً كالأساد ومضى قوله أن لا يتعبد
 على نفسه إلا أن من رآه ناصراً ومختلفاً استراط الصوم في الاعتكاف **قال** أبو داود **قال** في حديثه أن من سئل

فمن كان محرمها فليحرمها في السبع الا واحد متفق عليه **وعن معاوية بن ابي سفيان** رضى الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في ليلة القدر ليلة سبع وعشرين روى ابو داود
 والراجح وقته وقيل اختلف في تعيينه على اربعين قولاً اوردتها في فهرس الساري **وعن عائشة رضى**
 الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله ارايت ان علمت اى ليلة ليلة القدر ما اقول فيها قال
 قولى اللهم انك عفو قبح العفو فاعف عني روى الخمسة غير ابي داود وصححه المزيكى والحاكم **وعن**
 ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة القدر ليلة القدر
 الا الى ثلثة مساجد مسجد الحرام ومسجد هذا والمسجد الاقصى متفق عليه كتاب البحر
 باب فضل بيان من فرض علي **عن ابي هريرة** رضى الله تعالى عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بيننا ما والحج المبرور وليس له اجر الا
 الجحمة متفق عليه **وعن عائشة رضى الله تعالى عنها** قالت قلت يا رسول الله على النساء جهاد قال نعم
 عليهن جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة روى احمد وابن ماجه واللعطاه واسناده صحيح واصل في
 الصحيح **وعن جابر بن عبد الله** رضى الله تعالى عنه قال ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال

له قول من كان محرمها فليحرمها في السبع الا واحد قال للصف في العمرة بعد منعه الا حوال وارحمها كلها في رواية اخرى
 والحااصل انها خمسة في العمرة واخرى في غيرها في السبع الا واحد لكل الله سبحانه يعصم عليه نادى كذا يستحب
 المضاف في هذه الليلة بحال في حوزة خاصة بعد هذا وهي ليلة يقدر فيها احكام ملك السنة ويكتب فيها اللذات من الاقدار
 كما قال تعالى فمن اراد ان يتوب فليتب اليها وانا في الارض فيقول من امن بالذبح والرجعة والعمرة من يحبسها يبال وانما حولا
 ان لم يدركها واحلف العليم هل تقم التواب المرسى من اذن الله وانما هو يوم يظهر الله في ذلك على اسمها وذهب
 الى ان كل جماعة وعلى كل حال احاطة لا يخرج من حوزة يكون الفريضة الا ما اوردناه ١٢ ميل وفيه العلم

له قول العمرة الى العمرة كفارة لما بيننا ما والحج المبرور ليس له اجر الا الجحمة متفق عليه
 المعنى رضى الله تعالى عنه الحج الذي وجبت احكامه ووجبه مودعنا لطلب من المكلف على الوجه الذي ذكرنا من حديث جابر بن عبد الله
 بن عمر رضى الله تعالى عنه ما رواه عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه في اسناده صحيح ولو ثبت ان هو المسمى في الخبر المذكور هو الذي يظهر
 عنه انه على صحاحه بان يكون له بعد حوا من حاله قبل قال اكثر العلماء يجوز للعمرة في حرم مكة ثم يدخل عن الخمسة ما ذكره
 في يوم عرفة ويوم النحر واما السرى والذلات في المنكولات ١٢ نسخ الساري رحمه الله

له قول في العمرة اذا دخل مكة فالتحريم الحار على من حارب عائشة انها قالت يا رسول الله يرى الجهاد افضل العمل
 الا انما شهد قال لا تكن افضل للجهاد من حرمه والجهاد مدد على من الجهاد حارب واحد على النساء وعلى من الجهاد والعزم تقدم
 مقام الجهاد في حق النساء ١٢ ميل وفيه العلم

الحمد ادركت اني شيخنا كبريائي ثبت على الرحلة افاجرحه عند قال نعم وذلك في سجنه الوداع
متفق عليه واللفظ للبخاري وعنده ان امرأة من حميرة جاءت الى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فقالت ان امي نذرت ان تجرح فلم تجرح حتى ماتت افاجرح عنها قال نعم حتى عجزها ارايت
لو كان سبي اهلك دين ائت فاصيد به اقصوا الله فانه احق بالوفاء رواه البخاري وسننه قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايما صبي جرح نمر بلغ الحنث عليه ان يجرح بجمعة اخي وايماء
عبد جرح ثم اعتق فصليه حجة اخرى رواه ابن شبيبة والبيهقي ورواه ثقات الا انه اختلف
في رخصه والخلف انه موقوف وسننه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول

قوله ان شئنا ان لا نطلب سبي الرحلة افاجرحه المروءة الجامعة في المأوى على عدلته ليردني وعليه ومن عدله
ان الذي عدلته ليردني والشافعي قال المصنف ان يسأله صاحب رحله من حتم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرب قال المصنف في الخبر
أخبرني ان ابيا ان السائل رجل سأل عن امية والحرث يدل على انه يجرى الجرح من الزلوس والافاقا غير قادر على الجرح
لكن حرب ليل عن شربة الذي سئل يدل على الجوارح من الولد وقد قال بعض العلماء ان هذا القصة محصورة بالجمعة
لم يروا التي في بعض المروايات حتى عجز وليس لاحد بعد لكن الرواية المذكورة لم تثبت في رواية جليلية واحاديث المأوى تدل على
ان الجرح ما ية تعجز من قرب القربى وان اروع من الاقارب ولكن الجرح من جميع عن جرح عن نفسه او لما في السن وعظم
ان حمية من حدث ان عاس ان الذي صلى رأى وصلا يلي من صبرة فقال مسلم انحت عن نفسك قال لا قال حدة
عن نفسك ما حج عن شربة والروايات الواردة في ذلك كلها في الاقارب ولم يرد على سبي الا احاطت بغيرهم في اليأس
في الجرح والتقصيل المروءة في المظروف ١٢ ميل وقطر المرام **قوله** ان نذرت ان تجرح حتى ماتت المروءة السائل
عصاه في رواية ليردني والشافعي في حقه ذلك وفيما جاء رجل وقال ان اخي قد رقت الحنث وعبد الله ارضني ان الذي صلى رجل و
قال ان ان مات الحرث قيل ان هذا الحديث مصطب المذنب لا يرد ان هذا المروءة قال ان الى ماتت وعليها صوم شهر
كما تقدم في الصيام واحب ما تة يحمل على ان المروءة سأل عن كل من الصوم والنجس وتوحيد هذا الجواب ما عدا من سبي ورواه ان
امرؤا قال كان سميها صوم شهر فاصوم عنها قال صلى صوم سبيها قالت انها لم تجرح ما جرح سبيها قال قد لم تجرح سبيها واصلا كما ساء ما ورواه
احمد ورواه ليردني القصة مسلمة وان يكون محمل وتكون السبي من الاحد فالآخر وسأل الآخر عن دواخله والفت عن سبيها
والحنث يدل على حجة ان الذي سأل عن الجرح وعلى اخوة الجرح عن الميت في ائمت فاصيد به اقصوا الله فانه احق بالوفاء رواه البخاري وسننه قال
الذين يعجزونهم عن الجرح يعجز ان يجرحوا في من جرح عن ثبوت من راس قال المصنف ولو كان من الاحكام ورواه ثقات الذين
عن العبر بام وانما النساء ما حمت وكل مما يمتثل به في حمله ١٢ ميل وفيه العلامة

قوله اما صبي جرح نمر بلغ الحنث عليه ان يجرح بجمعة اخي وايماء عبد جرح ثم اعتق فصليه حجة اخرى رواه ابن شبيبة
ولا تقول قال ان عاس سم دكم الحنث وهو ظاهر في الجرح وقد اخرج الشافعي هذا الحديث من حوا وقال على شرطها واخر البيهقي
وان حرم وعجزه من مائة المرح ومادة ثقة معمولة قال القاضي عياض اجمع على سبي امه ان يصير ذلك او لم يعلم عن من رخصه لا سلام
الاخر قد سدت فعالت حنثه والحنث كسب المأوى وسكون المروءة مثلها الا ان ومعناه ان الذي سأل عن سبيها عليه اجمعه ومن لم يجر من
كسب القربى في سبي ذكره قال علماء الحديث والمروءة سبي ليردني في المظروف حجة اتفاقا ١٢ ميل وفيه العلامة

لا يخلون رجل بأمرأة الزومعهاد وحرم ولا تسافر المهر - تسرد في حرم مقام رجل عال يارسول
 الله ان امرأتى حوصت حابة والى اكتبت في غيرة كذا وكذا قال الطلق فخرج مع امرأته
 متفق عليه واللفظ مسلم وسكنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمع رجلا يقول لميك
 عن شبرمة قال من شبرمة قال اخر في اوقريب لي قال حججت عن نفسك قال لا قال حج
 عن نفسك ثم حجج عن شبرمة رواه ابو داود وابن ماجه وصححه ابن حبان والراجر عند احمد
 وفقه وسكنه قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال ان الله كتب
 حبلكم الاخر فقام اقرع بن حابس فقال ابي كل عام يارسول الله قال لو قلتمها لوجبنا الحج
 مرة فما زاد فهو تطوع رواه الخمسة غير الترمذي واصله في مسلم من حديث ابي هريرة
باب امرأته سكن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم وفات لاهل المدينة ذ الحليفة ولاهل الشام المحفلة ولاهل
 بن قرن المنازل ولاهل اليمن يمسلمهن لهن ولس اتى عليهم من من خيرهن ممن لواد
 الحج والعمرة ومن كان دون ذلك فمن حيث انشأ

قوله لا يخلون رجل بأمرأة لا ومعها وحرم المهر في الباب رواه ابان مسنده صححه فقال على انه لا يجب
 الحج على المرأة الا اذا كان لها حرم وهذا الاحاد وقد فسره قرا تبارك الله علي الناس حج البيت الاية بان الحرم في حق
 المرأة من حبله لا استطاعة على السفر ثم احاديث الباب عامة السامة والحج والعمرة من الاثمة يعود للحج
 بالسفر من غير حرم وفي المسئلة تفصيل في المطوكات لا ميل وفيه العلام -
قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم حج عن شبرمة ثم قال المهدي اسأله صحبه وليس في هذا
 الباب احرم منه وقد روي يوقا واهل الحرم رامة فقص موطا اذ احاد من طريق ثقة وهي هاك ذلك ان الذي
 دفعه عنه من سليمان وهو ثقة محترمه في الصحابين وقد نأهه على رجحه فحسن من شبرمة وصح من عبيد الله فكان طال
 الكلام في الشخص ودال في التحريم وطول الحديث انه لا يصح لمن لم يحج عن نفسه ان يحج عن غيره كما سبق وعلى هذا
 اد الحرم عن غيره فانه يستحق احرامه عن نفسه كما انه صلى الله عليه وسلم ادع ان يحمله عن نفسه فاد ان لم يمسسه
 رسل وفيه العلام

قوله فقام اقرع بن حابس فقال ابي كل عام الحرجية ان حرمه الذي اشار اليه انصت روى احمد ومسلم والسنن
 ومعه دورى فارتكك وحديث ابن عباس رواه الحاكم والمهدي ايضا وقال الحاكم صححه على شرطه اذ الباب عن ابن عدي ان باه
 قال النصف ورواه ثقات واحاد الباب يدل على ان الحج واجب الاحرار والنساء في العمر على مكلف مستقيم وفي حصن الرديات
 لو حجت لم تقوموا حاد ولعله يعود من احاد ابن ابي شيبة وفيه العلام -

وكان في ذلك يوم من أيام شهر ربيع الأول سنة ثمان مائة وأربعين
 وستمائة من الهجرة النبوية

ختم

الله ورضي الله تعالى عنهم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خرج من مكة حتى إذا أتينا ذا الحليفة
 فولت أسهم بنت عيسى فقال اغتسلوا واستنظفوا بثوبكم واصلوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 وآل أبي طالب في المسجد ثم ركب القصباء حتى إذا استوت به على البعير ألهل أهل بالتسجيل ليسوا بالهم ليدركوا المشركين
 فيبدا أن الحبل والنخلة لك وللك لا شريك لك حتى إذا أتينا البيت استلم الركن فركل ثلاثا ومشى
 أربعاً ثم أتى مقام إبراهيم فصلى ثم رجع إلى الركن فاستلم ثم خرج من الباب إلى الصفا فلما أدنى من

له قول عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خرج من مكة إلى ذي الحليفة في يوم من الأيام فوجد جابر بن عبد الله
 في ذلك اليوم من بيوت القوم وهو من أمراء مسلم لم يرد البعير في محججه ورواه أبو بكر وأبو داود أيضاً والنسائي ما جاز قال
 القاضي عياض وقد حكم الناس على ما فيه من العلة وأكثر ما وصف فيه أبو بكر بن المنذر جابر بن عبد الله وهو من القدر مائة وثلاثة
 مائة من قصباء البيت يدل على أن غسل الأركان سنة وعلى استنفاذ ثلثي النعساء وهو من المرأة على وسطها أسبقاً ثم تلت خروجه
 وأشد شرفاً من ورائها ومن قطعها إلى ذلك الذي شدته في وسطها وأن يكون الأركان حقيب صلوة وأنه رفع صلواته بالتيه في يوم
 من الحج الأسود قبل طوافه ويرمل في الثلاثة الأوتار الأولى والرحل إلى الشئ وهذا الرجل يقول في ما رواه أبنا الركنين الباقين
 ثم عشرين أربعاً على عادته ويأتى بعد طوافه مقام إبراهيم ويتلو القرآن وأمن مقام إبراهيم بمصلى ويصل خلف المقام وكفى
 الطواف ودور في القربة فيماني الأولى بعد النخلة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية قل هو الله وحده لا شريك له لا استلام عند الخرج من
 المسجد كما عند الخوف بدوس بعد الطواف ويدل من الصفا ويقام ذلك يتم بحقه فإن حق وقصر ما روي أنه كان ثلثاً وثلاثين
 ولا تقصر فتبقى على أحده شئ تأمن ذلك ما يحرم بهم فيلججه إلى متى عرو من كان بأقيا على حولها ثم حجه والنسبة أن يصل في الصفا
 الخمس وأن يبيت ما يلزم التماسه وإن كان يحرم يوم من منى لا بعد طلوع الشمس وإن كان على عرفات إلا بعد زوال الشمس إن وقف
 عند الصفا وأمر جمل الذي يوسط أرض عرفات وصعد المحل ليس بشرط وإن بقي في الوقت حتى تغرب الشمس يكون في وقتها
 وإن يذهب من بعد تحقق شئ وعافاً أو في الزلزلة نزل على أصل المشرك والعشاء جمعاً إذا كان واحد أو اثنين ثم استلم حتى ظلم الظهر
 ويصل في الحجر في ذلك الوقت ثم يذهب بعد ذلك فيأتى المشرك الحرم وهو جمل معروض في الزلزلة يحلف به ويدعو ثم يرفع من عند استلام
 الظهر فيأتى بطن محرم في ذلك لأن في الأحكام الفعل حصر فيه يسير فيه لا تلهي على غضب الله فيه على أصحاب الغيل فإذا أتى
 الحرم وما أحاط به

في حديث المسند
 وطناً إذا جرى الحجر ولم يطف هذه الطواف فأنه جمل لأهل النساء هذا ما إذا كان الحليل وفي بعض ما رواه عليه هذا الحديث خلاص
 بين العلماء قوله فوجب القبة قد شرب له بغير القبة بغير النون وكسر الهم موضع يعرفات وليست من عرفات والقصباء بغير القاء
 ثم صار حمله فواو ألف محذوف لقب لنا قتر صلوة شئت أي ضيق والدور بكسر الهمزة بغير اللام هو للوضع الذي يتنزه الركب رجلاً
 عليه قدام وسط الرجل وفي هذا استحباب المضي في السورين الركب بالمشاة وأصحاب اللواب الضعيفه والدليل أنهم جمل من جمل

الصفا قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله ابدأ بما بدأ الله به فرفق الصفا حتى اوالميت فاستقبل
 القبلة فوحل الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ
 قدير لا اله الا الله الخبر وحده ونصره عبد وهزم الاحزاب حلة ثم دعا ابن ذلك ثلاث مرات
 ثم نزل من الصفا الى المروة حتى اذا انضبت قدماه في بطن الوادي سعى حتى اذا صعد مشى الى
 المروة ففعل على المروة كما فعل على الصفا فذكر الحديث وفيه فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى
 وركب النبي صلى الله عليه وسلم فوصل بها الظهر العصر المغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلا
 حتى طلعت الشمس فاجاز حتى اتى عرفة فوصل للقبه قد ضربت له بغيره فذبل بها حتى اذا زالت
 الشمس امر بالقصواء فرحلت له فاتي بطن الوادي فخطب للناس ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر
 ثم اقام فصلى العصر لم يصل بينهما شيئا ثم ركب حتى اتى للوقوف فجعل بطن ناقدة القص وال
 الصخرات وجعل جبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس ودهى
 الصخرة قليلا حتى اذا غاب القرص قم وقد شئت للقصواء الزوام حتى ان رأسها ليصعب من
 رحل ويقول بيد اليمن يا ايها الناس لسكينة السكينة وكلماني جلا ارحمني لها قليلا حتى يصعد
 حتى اتى للمردقة فصلى بها المغرب والعشاء باذن واحد واقامتين ولم يسبح بينهما شيئا ثم اصطحب
 حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح باذان واقامة ثم ركب حتى اتى المشعر الحرام فاستقبل
 القبلة فدعا وكبر وهلل فلم يزل واقفا حتى اسفر جلا فرفع قبل ان تطلع الشمس حتى اتى بطن الحرس
 فمر قليلا ثم سلك الطريق الوسيط التي تخرج على البجرة الكبرى حتى اتى البجرة التي عند الشجرة فوافها
 بسبع حصيات كبر مع كل حصاة منها مثل حصى الخذف روي عن بطن الوادي ثم انصرف الى المنى ففزع ثم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الريميل فافاض الى البيت فصلى بمكة الظهر راه مسلم مطوك وعشر
 من ثابته صلى الله عليه وسلم عن ابن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الريميل كان اذا فرغ من نليته في حجره وعرة سأل الله

له قول

كان قيل ما المثل ولا يذكر عليه وكبرنا الذكر فلا نذكر عليه متفق عليه **و** **سكن** ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهما قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وآله في النفل أو قال في
 الصبغة من جمع بليل متفق عليه **و** **سكن** عائشة رضي الله تعالى عنها قالت استأذنت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ليلة المزدلفة أن تدفع قبله وكان ثبته
 يعني تعبدته فأذن لها متفق عليه **و** **سكن** ابن عباس رضي الله تعالى عنها قال قال
 لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا رمي الجمر حتى تطلع الشمس رواه الخمسة
 إلا النسائي وفيه إقطاع **و** **سكن** عائشة رضي الله تعالى عنها قالت أرسل النبي صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم بأم سلمة ليلة الفجر فمرت الجمر ثم مضت فافاضت رواه
 ابوداود وإسناده على شرط مسلم **و** **سكن** عروة بن مضر رضي الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من شهد صلواتنا هذه يعنى بالمزدلفة توقف
 محتاح حتى تدفع وودع بجرقة قبل ذلك ليلا أو نهارا

لغة

سنة قول كان قيل ما المثل ولا يذكر عليه الخ وفي الباب عن عبد الله بن عمر بن عبد الرحمن ومسلم وغيرهما
 والحديث يدل على التخيير بين التكرار والتسعة لمقر من صلواتهم على ذلك قد عدهم أن الأهلان وهم الصلوات بالنية
 وأول وقتها من الأضواء والحرارة في الحرم إلى أن يأخذ في رمي الجمر إلى الطواف ١٢ ميل وقيل بالعلم
سنة قول سمى ابن صلح في النفل أو قال في الصبغة الخ رواه الجماعة ومعنى النفل بغير التثنية والثلاث
 وهو ما سألها الأمية والصبغة بغير الصاد المجدبة والعين المجدبة مع صعيد وهم النساء والصبيان والحرم
 وحديث ابن عباس هذا وحديث عائشة الذي بعده دليل على حرمة الأفاضة من المزدلفة قبل طلوع الشمس
 لمن كان من الصبغة وفي الباب عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من تركه دم
 وذهب أحرف إلى مسية أن تركه فآفة الشفيلة ولا أتم عليه ولا دم ولا دى فعليه صلوات الله تعالى على من تركه دم
 الخ وقد قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما سمعتم ١٢ ميل وقيل بالعلم
سنة قول لا ترمي الجمر حتى تطلع الشمس الخ وحده الأقطار من الحرم الحرم لم يجمع عن ابن عباس
 والحديث صحيح ابن حبان وحسنه المنصف في العمدة وله طرق واستدل بالحديث على أن وجه رمي الجمر العفة
 من بعد طلوع الشمس ١٢ ميل وقيل بالعلم

سنة قول أرسل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بأم سلمة ليلة الفجر فمرت الجمر ثم مضت فافاضت
 ورحاله رجال البخاري وأحمد بن حنبل يدل على أن وقت الرمي من طلوع الشمس لمن كان لا رحبة له و
 من كان له رحبة كالنساء وغيرهن من الصبغة بخلاف ذلك ولكنه لا يرمي في أول ليلة الفجر فذلك الباب
 مختص بالنساء ١٢ ميل وسئل - ر -

فقد لم يحج وقضى بعده رواه المحمّد وصححه الترمذى وابن خزيمة **وعن** عمر بن عبد الله تعالى
 عنه قال ان المشركين كانوا لا يفيضون حتى تظلم الشمس ويقولون اشركى نبيروا ان
 النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خالفهم فله اواص فل ان ظلم الشمس رواه البخارى
وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنها واسامة بن زيد والام بن ابي النضر رضى الله تعالى عنه
 وآله وسلم يلبى حتى روى حمزة العبدى رواه البخارى **وعن** عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه
 عنه انه حصل اليه عن يساره ومنى عن عيينه وروى البجيرة تسع حصيات وقال هذا مقام
 الذى انزلت عليه سورة البقرة متفق عليه **وعن** جابر رضى الله تعالى عنه قال روى رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الحرة يوم النحر حتى واما بعد ذلك فاذا زالت الشمس واه وسلم
وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنه ان كان يرمى البجيرة الدنيا بسبع حصيات كى انزل حرة

له قول بعد تم حجه وقضى بعده المرحوم ابي اسحاق حبان والحاكم والدارقطنى وصححه الحاكم والدارقطنى والقاضى
 ابوبكر بن العربي على شرطها والحد يدين على انه لا يقع الحلال ما الوقوف بغيره في هذا يوم عرفته اذ كان من بعد الرواى
 اوقى ليلة الا حتى وشهد صلوة الغرهم وليلة والوقوف بها حتى يرفع الا فام وصدر روى عن سورة انه قال اتيت رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وآله وسلم في حديت حار حتى اسلم روى ابو بصير الجهمى ١٣ ميل وقرع العلام **قوله** لم يزل يرمى البجيرة حتى يرمى حرة واحدة
 رواه البخارى عن الفصل من عباس قال كت ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم الى منى فلم يزل الحديث وهمد ولعل على ان المليية تسمى
 الى روى حرم العقبة والده ذهب الجهمى من انه مقطعة ما قبل حصاة وفى المسئلة احوال لم يزل يرمى البجيرة حتى يرمى حرة واحدة
قوله حصل الميت عن يساره ومنى عن عيينه وروى البجيرة تسع حصيات كى انزل حرة واحدة

استعمل الحرة لوجه ورمى تسع حصيات ويكره لكل حصاة وخص سورة الشعراء بالركن من مسلم احكام الجهمى ما قبل قام
 العلام بخان هذه النكبة لتسب لواجبة واعا على مسجده ١٣ ميل وقرع العلام **قوله** روى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرة يوم النحر حتى
 المرحوم المحمّد كالبخارى والمحدث يدل على انه لا يرمى حتى يرمى حرة واحدة حتى من روى المحمّد بن وقته بعد رواها و
 الى حلة ذهب الجهمى وللحصى ١٣ ميل وقرع العلام **قوله** روى الجهمى ان ما تسع حصيات الجهمى رواه
 اصحابه من قوله الدنيا باسم الدال ويكرهها ايضا الى العريضة الى خمسة حصيات الجهمى روى عن ابى النضر رضى الله تعالى عنه
 من الرضى تسع حصيات لا كما قال بعضهم انه يرمى الا حصاة على اقل من سبع حصيات وروى انه يفعل الفعلة بعد الرضى
 الجهمى ويقوم طويل يمد يده ويكره ان يرمى الا ما ترمى عن فالكلام لا يرمى يد بعد الداء وقد مر هذا في اليوم
 والوجه ان ان شئنا ناسد صحح ان ابن عمر كان يقوم على الجهمى ثمان مائة وقرع سورة البقرة ١٣ ميل وقرع العلام ٤

رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إذا رميتم وحلقتم فقد حل لكم الطيب وكل شيء إلا
النساء رواه أحمد وأبو داود وفي أسناده ضعف **وعن** ابن عباس رضي الله تعالى عنه
عن أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال ليس على النساء حلق وإنما على النساء
التقصير رواه أبو داود بأسناد حسن **وعن** ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن
المبأس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه أسأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أن يبيت
بمسكة ليالي من أجل سقايته فأذن له متفق عليه **وعن** عاصم بن عدي رضي
الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أخص لراحة الأهل في البيت
عن مني يوم الخميس ثم يرمون الغد ومن بعد الغد يومين ثم يرمون يوم الجمعة
رواه المحمدي وصححه الترمذي وابن حبان **وعن** أبي بكر رضي الله تعالى عنه قال
خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يوم الخميس الحديث متفق عليه **وعن**
سائرهم بنت بنهمان رضي الله تعالى عنها قالت خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

له قول إذا رستم وحلقتم فقد حل لكم الطيب وكل شيء إلا النساء المرحوم الصنف أنه من رواه البخاري
وهو يختلف فيه ولكنه سعه مع أنه من التمسك من قال في حقه البخاري كسأل عن الحجام وأن يصحى وأنها حاطان
وقال البخاري في حق التمسك من إذا رقى أحدهم شخصاً فصلى على قوله سواحد ولا يغسلك فتوقفه على هذا الحديث
لا يحجام به لكنه مخالف فأذهب إليه أكثر العلماء من حل الطيب وخرج أن النساء بعد الطهرى وإن لم يحلقن
وسر أن الأعداء **له قول** إن العباس بن المطلب أسأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رواه أيضاً أحمد وأبو داود
الحديث يدل على وجوب المسح مسمى وأنه من مأسك المرحلان الصغيرين حصته يقتضى أن مقامها واجب وإن
الأذن وقع للعتة المذكورة وإذا لم توطأ في معاصها لم يحصل الأذن وأنه ذهب الجمهور وحل عاصم بن علي
الذي بعد هذا يدل على أنه يجوز لكل الأعداء عدم المسح مسمى وأنه غير خاص بالعباس ولا يستغفنه ١٢
غير البخاري وسئل السلام **له قول** خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يوم الخميس رواه أيضاً أحمد ورواه أيضاً أحمد بن حنبل
سبط بن سريط وأبو داود عن أني أفاضة وأخاديت الباب يدل على مشروعية الخطبة يوم الخميس وأنه لا يشافع
ومن تبعه وهي خطبة رابعة في خطبات الحج ومنه خلاف وتفصيله في الطوليات أخر البخاري وسئل

له قول خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يوم المئوس المرسك عنه أبو داود وأبو حنبل والبخاري وقال في صحيح البخاري وأثنى
رحاله ثقات ويوم المئوس هو الثاني يوم الخميس مد لك لا يلزم فيه ذكر المسح والمشي يدل على مشروعية
الخطبة في أوسط أيام التشريق وعلى أنها من الخطب المستحبة في الحج فلو ساء فقير المسح وشد مد الرأى المصلحة
عنه قوله بهما يوم المئوس وسكون الباء ١٢ يدل وقهر الحلام

يوم الرأس فقال ليس هذا وسط أيام التشريق الحديث رواه أبو داود في مسند حسن وعنه
 رضي الله عنه ثم عفاها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما طواف بالبيت وسجد بين الصفا
 والمروة بكفيل كحك وعمران رواه مسلم وعنه ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لما طاف بالبيت في السبع الذي أحاص فيه رواه أحمد في المسند والترمذي وحسنه الحاكم وعنه
 ابن رضي الله عنه ثم عفاها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما طاف بالبيت في السبع الذي أحاص فيه رواه أحمد في المسند والترمذي وحسنه الحاكم وعنه
 حريز بن تميم قال لما طاف بالبيت في السبع الذي أحاص فيه رواه أحمد في المسند والترمذي وحسنه الحاكم وعنه
 جعل ذلك في الرواية لا في الخبر وتقول إنما أمر الله رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطوف بالبيت
 مرة واحدة وعنه ابن عباس رضي الله عنهما قال لما طاف بالبيت في السبع الذي أحاص فيه رواه أحمد في المسند والترمذي وحسنه الحاكم وعنه
 منقوله عن ابن أبي عمير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طاف بالبيت في السبع الذي أحاص فيه رواه أحمد في المسند والترمذي وحسنه الحاكم وعنه

له قول

سنة أسوة الله
 سواها طهر طاب ما كذب والصفا والبرق محمد قال صلى الله عليه وسلم من حلق وعمره حلقا في الحرم من غير أن يحلقه طهر
 وأمر في بعض أن طاف بالبيت في السبع الذي أحاص فيه رواه أحمد في المسند والترمذي وحسنه الحاكم وعنه
 وسبقه ما بين من حذر هذا الخبر في بعض من حلق وعمره حلقا في الحرم من غير أن يحلقه طهر
 سنة قول لم ير في السبع الذي أحاص فيه رواه أحمد في المسند والترمذي وحسنه الحاكم وعنه
 سنة قول عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما طاف بالبيت في السبع الذي أحاص فيه رواه أحمد في المسند والترمذي وحسنه الحاكم وعنه
 عفا والحجب كحل هو أهم لما كان من حلق وسبقه ما بين من حذر هذا الخبر في بعض من حلق وعمره حلقا في الحرم من غير أن يحلقه طهر
 في أنه سببه كما أشبه به وإن سبب ما إذا لم يكن من الحائض من حلق وعمره حلقا في الحرم من غير أن يحلقه طهر
 سببه وسبقه ما بين من حذر هذا الخبر في بعض من حلق وعمره حلقا في الحرم من غير أن يحلقه طهر
 حلق طواف من طاف بالبيت في السبع الذي أحاص فيه رواه أحمد في المسند والترمذي وحسنه الحاكم وعنه
 من حلقه على كونه أحسن من غيره في يوم من الأيام من حلق وعمره حلقا في الحرم من غير أن يحلقه طهر
 حرم حلقه من طاف بالبيت في السبع الذي أحاص فيه رواه أحمد في المسند والترمذي وحسنه الحاكم وعنه
 لرواه في هذا ذهب الجمهور وقالوا قال وهذا لو كان واحدا لحلف من الحائض واجب أن الحنفية دخل الحائض
 يوم من واحد أو طاف عليه لفظ الحنفية وسبقه ما بين من حذر هذا الخبر في بعض من حلق وعمره حلقا في الحرم من غير أن يحلقه طهر
 كونه عن جماعة من الصحابة وهذا الحديث وفيه ما دل على أنه من حلق وعمره حلقا في الحرم من غير أن يحلقه طهر
 فأنها قال الرواية وهذا ما رواه عن أبيه من حلق وعمره حلقا في الحرم من غير أن يحلقه طهر
 من حلقه على كونه أحسن من غيره في يوم من الأيام من حلق وعمره حلقا في الحرم من غير أن يحلقه طهر
 في الحنفية والشافعية في الموطأ في يوم من الأيام من حلق وعمره حلقا في الحرم من غير أن يحلقه طهر

من الف صلوة فيها سواء أكل المسبب الحرام وصلوة في المسبب الحرام أفضل من صلوة في مسبب
 هذا بماثلة صلوة رواه احمد وصححه ابن حبان **باب الفوات والاحصاء** عن ابن عباس
 رضي الله تعالى عنه قال قال احمر رسول الله صلى الله تعالى عليه واله خلق رأسه وحامه فثابته
 وخبر هدي حتى اعقر عاماً فابا رواه البخاري **وعن عائشة** رضي الله تعالى عنها قالت دخل النبي
 صلى الله تعالى عليه واله على ابي عبد الله المطلب رضي الله تعالى عنه فثابته فثابته يا رسول
 الله اني اريد الجرح فانساكية فقال النبي صلى الله تعالى عليه واله حتى استرطحي ان محلي حيث حبسني
 متفق عليه **وعن** عكرمة عن الحجاج بن عمر ولا نصاري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه واله من كسر وعمره فقد حل وعليه الجرح من قابل قال عكرمة
 فثابته ابن عباس واباه يرة عن ذلك فقال لا صدق رواه الخمسة وحسنه الترمذي

قوله هذا احمر رسول الله صلى الله تعالى عليه واله الحديث ابن عباس هذا احمر رسول الله تعالى عليه واله من حسن وهو احمر
 كتاب في الكتاب من رواية ابي حنيفة عن عكرمة عن الحجاج بن عمر ولا نصاري به لكن في بعض الروايات في ان قال عكرمة
 سألت ابن عباس واباه يرة فقال صدق وفي بعضها فقال ابن عباس هذا احمر رسول الله صلى الله تعالى عليه واله من حسن وهو احمر
 احمر على ما هو من سلكنا به من الذي حل حاشي فثابته ان كان عكرمة سمعه من الحجاج بن عمر ولا نصاري
 ثابته ولا قالوا سقطه بينهما وهو عند الله بن رافع فقد وان كان البخاري لم يخرجه وطاهر حديث ابن عباس هذا ايضاً من
 باسند البخاري عن النبي في قصة الجديسيه ان النبي صلى الله تعالى عليه واله من حسن وهو احمر رسول الله تعالى عليه واله من حسن وهو احمر
 العطف ما لا يدرى سلف القريب والحاديات الثلاثة في الكتاب في هذا الباب فقال علي بن ابي حمزة عن احمد امه
 باسند طيبة امي اما قال احمر واني اسمع كان او لا مشروط او احمر في ما ذكر من كسر او عمره وقال بعض العلماء لا يصح الا بشرط
 ولا حكم له وقال حبيب صناعة قصة عيسى ثم قال الحديث اما صحف او من حسن وكل ذلك مروداً الى اصل عدم الخصوصية
 وعدم التميز والحديث ثابت في الصحيحين ومن انى داود والترمذي والنسائي ما سأل كسان عن حكمه من العباد ومعلوم
 الحديث يدل على ان من لم يسترطحي لخواصه فليس له القتل كما لم يسترطحي حكمه حكم المحصر قد اختلف العلماء في وجوب
 القتل على المحصر هل ذهب الى اكثر الى وجوبه وقال مالك لا يجب ويؤيد قولهم انه من في قصة الحديث من كل المحصر من
 عدى في محل كسر المحصر في قول والجميع على انه لا يدرى حديث حيث محل سأل عن محل وحرم من احمر من حج احمر
 على رضي ليجاب قضاء خلاف تفصيل في المطولات قوله صناعة نعم الصاد للجهل تم موصلة محمد ١٢ في المارسل وسيل

قوله الفاعل من كسب التصفية الاول من جملته ثم امر ويتفوه نصف الثاني من كسب

البقرة ان شاء الله تعالى

عبدالحمد میرزاں چیرکہ خاطر میخواب

آخر از کس بر حق تقدیر پرید

[illegible][illegible]

دیکھائی تو پھر آپس نقصان کا کچھ کشاکش ہی نہیں ہو سکتا۔ ہمیں حکم الہی کی تعمیل کا ایک مجرب نسخہ بتائیں۔ مجھے ہے، اس نسخہ کا نام **اسن النفا** ہے جو رسول اللہ و رسول اللہ کے پیروں پر لیا جاتا تھا جو نبی کے پیارے رفیق و غلام تھے جن سے جتنا اس نسخہ کو ملے گا وہی جتنا ملے گا۔ **احقر حسن صاحب شیرازی**

اور اس وقت تک کہ اس نے اپنے لیے ایک اور مکان بنوا دیا اور وہاں پر رہنے لگا۔ اس کے بعد اس نے اپنے لیے ایک اور مکان بنوا دیا اور وہاں پر رہنے لگا۔ اس کے بعد اس نے اپنے لیے ایک اور مکان بنوا دیا اور وہاں پر رہنے لگا۔

میں نے اپنے دوست میں یہ نام درج کر دیا ہے۔ قرآن مجید ترجمہ کے حاشیہ پر جس الفاظ کے نام سے جو تفسیر میں لکھی ہو وہ اس کی تفسیر کا خلاصہ ہے کہ تفسیر
 کے لیے جو تفسیر محقق کے حاشیہ پر لکھی ہو اسے خود اس کے ہاتھوں لکھ لیا۔ اہتمام دینے والوں میں اس کا نام

۱۵۱

[illegible]

یہ ایک بہت ہی افسوسناک واقعہ ہے جس کی وجہ سے ملک کی ترقی میں تاخیر ہو رہی ہے۔

میں نے کہا کہ میں نے اپنے اس وقت کے دوستوں کو اس بات پر متنبہ کر دیا تھا کہ ان کے ساتھ کسی طرح کی بات نہ کریں۔

مات ثابت ہوئی جو کہ قرقانی شریف کی درس آئین کے بارہوا جانے کے بعد بینک آؤ آئین کے مطابق کو وہ آفیسر صاحب سے فرما دی کہ میں نے یہ سب سنا ہے۔

ہے کہ لوگوں میں باطنی صحابہ جو کہ جانتے ہیں وہ آخرت میں مسلم بن حنبلہ کے ہیں انکو یہ مسئلہ پیش نہ آوے گا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ یہ صحابہ قرآن و احادیث کے خلاف نہیں ہیں بلکہ ان کے پاس قرآن و احادیث کے خلاف کوئی چیز نہیں ہے۔

نہیں ہے وہاں کا جو بیچہ (۴۴) ہمارے حضرت اقدس ابراہیم علیہ السلام سے ہی تفسیر کے باب میں روایتیں ملے گی کہ ہمارے
 والدین سے مسعود عبداللہ بن عباس بن ابی کعب نے یہ ثابت کیا کہ موسیٰ اشعری جو والدین بنو نیر جس سے صحابی مشہور ہیں لیکن قطعاً اردو

حضرت ابو بکر عسکریؑ کی ولادت حضرت علیؑ کے خلیفہ ثلث سے تھی۔ حضرت علیؑ کی روایات کم ہیں باقی علماء سے فقہیں ہیں۔ امام ابو جعفر حضرت محمد بن حسنؑ کی حضرت مسلم بن الحجاجؑ کے خاص طور پر علماء کہہ کر امام قاضی کا ذکر فرماتا ہے۔

میں نے اپنے اس وقت کے دوستوں کو بھی اس کی طرف متوجہ کیا۔ ان کے پاس بھی اس کی کاپیاں بکرائی گئیں۔ ان کے پاس بھی اس کی کاپیاں بکرائی گئیں۔ ان کے پاس بھی اس کی کاپیاں بکرائی گئیں۔

(۵) سے منقول اگر حضرت عبداللہ بن عباس کی تفسیر یا اقراض کیا جو کہ حضرت عبداللہ بن عباس تفسیر کے ہیں (۱۸۳)

کے لئے حالہ حضرت معلّم نے اہل ساجی روایتوں کو اپنا اہل عقیدہ قرار دیا جو ایک بڑے گروہ کے لئے ایک نئے راستے کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

ہرگز نہیں اور لوگوں پر اس کتاب کو روایہ لینے کی ہمیشہ عاقبت کرتے تھے (۲) انھیں کہ باب میں حضرت عبداللہ بن عباس سے قول کی اگرچہ

ص ١٠٩	باب المديونية والملك بآثار الولد	ص ١٥٣	باب البر والصلة	ص ١٧٤	باب التزويج في مكافئ الاخلاق
١٥١	كتاب الجاهل مع	١٥٤	باب الزهد والورع	١٤١	باب الذكر والاعاء
١٥٢	باب الادب	١٤٠	باب التزويج من مستأثر العقول	١٤٤	خاتمه

اصلاح ما وقع من الغلط في طبع الجزء الثاني من دواخل المرام من اوله الى اخره مع تعليقاته

١	٢	خطا	صواب	٣	خطا	صواب
١	٢١	شئ حرم	شئ حرم	٥٩	٥	تطعمها
٢	١٨	معتقة	معتقة	١٥	١٥	يوزن
٣	١٩	يشهد	يشهد	١٤	١٤	بارك الله لك
٤	٢٠	سراوية	سراوية	١٨	١٨	فاعلات
٥	٢٢	الذي قبله	الذي قبله قول	١٣	١٣	يجوز لها
٦	٢٤	اشترى	اشترى	١٢	٩٢	من قتل عمياً
٧	١٨	المرقة	المرأة	٢٤	٩٢	تقدم من ان البخاري
٨	١	عليه وسلم	عليه وآله وسلم	١١	٩٤	دية النسي
٩	١١	حرمته	حومة	٢٠	١٠٢	لقب رجل
١٠	١٤	ابن عمر	ابن عمر	١١	١١٢	اجمعوا
١١	١٩	لخصر	لخصر	٢٣	١٨	سبحان الله
١٢	١٤	الا الحامي	الا الحاق	١٢	١٢	صبر الخريز
١٣	٢٢	رواية موسى	رواية موسى	١٩	١٩	قدي رجلين
١٤	٢٢	الحارث بن	الحارث بن	١٩	١٢١	جاء اليه جماعة
١٥	٢٢	المواحدة	المواحدة	١١	١٢٣	انصأري
١٦	٢٠	عمر بن	عمر بن	١٢	١٢٢	فاقتصر
١٧	٢٤	قضاء	قضاء	٢	٢٣٧	قطعة
١٨	٢٥	الا الله	الا الله	٢٤	١٥٣	فعل
١٩	٢٤	اقطع	اقطع	١٨	١٥٨	والقطيفة
٢٠	١٤	النهي	النهي	٢٩	٢٩	انكاف منها
٢١	٢٨	يعد ما	يعد ما	٩	١٤٣	يموت يوم
٢٢	١٤	الجمع	الجمع	٢٤	١٤٢	من ولي من امرتي
٢٣	١٢	عاشية	عاشية	١٤	١٤٨	الا ادلك
٢٤	١٢	هذه الزاري	هذه الزاري	٩	١٤٤	كلمات
٢٥	٩	محمد بن	محمد بن	٢١	١٤٨	هو عبد الرحمن
٢٦	١٧	خلقت	خلقت	١٨	١٤٠	اليد من القمار

هذا هو المتن الذي وجدته في نسخة بخط يد الشيخ الفاضل...

كتاب البيوع باب شرح طه ومكانه عن عن زفاعة بن رافع رضي الله تعالى عنه
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل اي الكسب اطيب قال كل الرجل بيده وكل بيع مبرور
رحاه البزار في صحيحه الحاكم وعن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول عام الفقه وهو عملة ان الله وسر سوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاحصان
فقبل يا رسول الله ارايت شئوا الميتة فانها تظلم في السفن ويدفن بها الجمل ولا يستصحب بها الا
فقال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله قال ان الله يهودان امة فقال الماس
عليهم شئوا ما حله ثم راعوه فاكلوا ثم عتقوا عليه وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا اختلف المتبايعان وليس بينهما بيتة فالقول ما يقبله رب
السلعة او يفتار كان راء الخمسة وحجها كرم وعن ابن مسعود انا نصارى رضي الله تعالى عنه
له قوله من رافعة بن رافع ان كان في الشئ الموجودة من بلوغ المرام والصواب ان لا يقنع بابه بعد رافعة بن رافع
سقط على المتون سواء لان المصنف نفسه في التخصيص المتضمن في الترغيب والسيوطي في الجامع اخرجه كل واحد منهم
عن رافعة بن خريم ونسب المتن الى الحرث بن ابي اسحق والبراء بن رافع قال راجع الى راجع الى الصريح خلا المسعودي فانه اختار باختلاف
في الاحكام به ولا بأس به في المتابعات وتعلق بترك العمل اليه على البيع المبرور الى على الله الا فضل قوله وكل بيع مبرور
المسح المبرور ما خلا عن الغش في المعاملة واختلف العلماء في اطيب المكاسب قال النووي والصواب ان اطيب
المكاسب الرزق لما يستعمل عليه من كونه عمل اليد ولما فيه من النفع العام للأدعي وللذواب والطير وسماه الله تعالى
التجارة في قوله هل اذكر على تجارة الاية والتفصيل المزيد لا يليق بهن التخصيص بسبل السلام وتخصيصا له قوله
ان الله وسر سوله حرم بيع الخمر والميتة المخرجة الى المأعنة والميتة ما زالت عنه الحياة لا ياب كانه شرعية ويستثنى من ذلك السمك
والجراد سم دليل آخر والاستصحاب استعمال المصباح وهو اسرارهم فالعق يسعون بها سر جهير قوله هو حرام وسلك
بعض العلماء ان الغنم للبيع فلهذا لا كالة الحديث على تحريم بيعه ما ذكر وقال الاكران الغنم للاستفهام وقالوا لا يستفهم
من الميتة بشئ الا بطل عا د ا د م من دليل آخر ويجوز الاستفهام بالنفس مطلقا عندهم وفي الحديث ايضا دليل على الله
اذا حرم بيع شئ حرم ثمنه فكل حيلة يتوصل بها الى تحليل حرم في باطلة والتفصيل المرد في المطول ان سبل
له قوله اذا اختلف المتبايعان وليس بينهما بيتة فالقول ما يقبله رب السلعة الخ قال ابن عبد البر في
الاستسن كانه حديث حديث منقطع لا يكاد يتوصل وان كان الفقهاء قد جعلوا به كل على من هذه التي تاؤه في ذكر
طريقه وابان ما فيها من الانقطاع وقال البيهقي احسن ادراك في الباب راية عبد الرحمن بن قيس بن محمد بن
اشعث بن قيس عن ابيه عن جده انه يروي وهو اسناد ابي داود والأكبر وصححه والنسائي والبيهقي وحسنه
في الحاصل انه بعد تفحص الحاكم وخمس بن البيهقي وبعد تعدد الطرق هو صالح لا احتجاس به كما قال الخطابي هذا حديث
في اصطلح الفقهاء على قبوله وذلك يدل على ان له اصلا وان كان في استناده مقال كما استظهره اقول لا وصية
لوا مرث واستناده فيه ما فيه والحديث يدل على انه اذا وقع الاختلاف بين الرأى والمشقة في القبر والبيع

يطلب تدقيق

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نزل من الكتاب مائة الف رجل من الجن متفق عليه
وعنه ابن عباس عبد الله بن عباس قال كان على رجل له قنطرة عياقار اذ ان يسبب قال فحلفني النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قد نزل من الكتاب مائة الف رجل من الجن متفق عليه قال بعني بوقية قلت لا خير قال بعني
بقية بوقية واشتريت حمرته الى اهل قنطرة بلغت ائنة يا بلج ففقدت في ثمنه ثم رجعت فارسلت في ائنة
فقال ان تاني ما كنت لا تمنح جمال خذ جمال دراهم فمولاك متفق عليه هذا السياق وسيل وعنه قال الحق
رجل منا عبد الله عن دبر ولم يكن له مال غيره فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبما متفق عليه عن عيسى
زوجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان قارة وقعت في سمن فانت في فمك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنها

او في ثمن من خرطها فالقول قول الباقر ومن كان القول قوله فعليه ان يقول له السلام اليه في المدعي والحاصل
ان من اعطى مقبلا يداله باب الدعاوي وسما في قيل وسيل **سنة قوله** في من ثمن الكتاب ومهر البقرة اذ اهر البقرة
قال بعض العلماء يجوز بيع كلب الصيد لمن يشاء جارية عن النسيان رجال ثقات الا انه حسن في صحته بلفظ في
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب الا كلب الصيد كلب الكلب والكلب استاءة ثقات انتهى فبعد صحة الحديث ينبغي قول المطلق
على المفيد ويكون الحق ببيع ما كان كلب الصيد قوله من الذي يقيم الموحدة وكسر الهجاء وتسنيد القصة اريد بها الزانية ومهر
الذي ما اخذ الزانية في مقابل الزنا سماء مهر احرار فحول مال حرام والحلوان مذهب يقال حلوته حلوان اذا اعطيت
والكاهن الذي يربى على الغيب وعنه الناس عن النكاح وهو شامل لكل من يربى على ذلك من صغيره وكبيره ولا يحمل لما يسطه
قيل وسيل **سنة قوله** فبما بوقية واشتريت حمرته الى اهل قنطرة بلغت ائنة يا بلج ففقدت في ثمنه ثم رجعت فارسلت في ائنة
يول على جواز البيع مما استثناء الركوب وبه قال الجمهور وجوز ما كان اذا كانت مسافة السفر قريبة وحدها ثلاث ايام
وعنه النشاف في ابي حنيفة لا يجوز ذلك الا في الطريقين في المطولات قوله فاراد ان يسببه يستند اليه اي يتركه في فعل
قوله حمرته بضم الحاء المهملة والمراء اكل عليه قوله ما كنت لا تمنح جمال خذ جمال دراهم فمولاك متفق عليه هذا السياق وسيل
سنة قوله اعترى رجل منا عبد الله عن دبر ولم يكن له مال غيره فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبما متفق عليه عن عيسى
اعترى كلامه الذي يقال له يعقوب عن دبر ولم يكن له مال غيره فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبما متفق عليه عن عيسى
في بعض الروايات وعليه دين وقد ترجمه البخاري في باب الاستسقاء فاشا الى حلة بيعة وهو الاحتياط في ثمنه
وهو كما في رواية النشاف في قاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم بمائة درهم فاعطاه فقال اخذت وديك الحديث والحديث يدين
طاجوز بيع المدي وبه تفصيل وخلاف في المطولات قوله عن دبر بضم الدال والموحدة هو العتق في ويرجى السيل
وانتقلت الروايات الى ان البيع وقم في حياض السيد لاجل الخرجة احسن والتمس ان يلفظ ان رجلا من الانصار يزرع له
فان الحديث وجه الحديث في الرواية المذكورة ان اصلها ان رجلا من الانصار اعترى مملوكه ان حدث به حدث فارتفع
فان من بقية الشرط فخرج من رواية ابن عيينة قوله ان حدث به حدث فارتفع فلفظ بسبب ذلك قيل وسيل

سنة قوله اعترى رجل منا عبد الله عن دبر ولم يكن له مال غيره فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبما متفق عليه عن عيسى
قال الذي على وجوه ابن

فقال الغوها وما حولها وكلوه **رحاه** البخاري وزاد احمد والنسائي في ضمن جامد وعزاني مبروة
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذا وقعت الفأرة
في السمن فان كان جامدا فلقوها وما حولها وان كان مائعا فلا تغربوه **رحاه** احمد ابو داود
وقد حكى عليه البخاري وابو حاتم بابا وهو **رحاه** عن ابن الزبير قال سئلت جابرا عن ثمن البسقول
والكلب فقال ذو النوني صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن ذلك **رحاه** مسلم والنسائي وزاد
الكلب صيد **رحاه** عائشة رضي الله تعالى عنها قالت جاءني بريدة فقال اني كاتبته اهل
على نسع اواق في كل عام اوقية فاصيبت فقلت ان احب اهل ان احد ما لهم ويكون ولاءك
لي ففعلت فذهبت بريدة الى اهلها فقالت لهم فابوا اهلها فاجاءت من عند هير ورسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم جالس فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم فابوا الا ان يكون
الولاة لهم فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فاعبرت عائشة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
والله وسلم فقال خذيها واشترطي لهم الولاة فانما الولاة لمن اعتق ففعلت عائشة رضي الله
تعالى عنها ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في الناس فحمد الله والني عليه ثم قال
اما بعد فايال رجال يبتاعون شرطا ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله
فهو باطل وان كان مائة شرط فضاء الله احق بشرط الله او ثقی وانما الولاة لمن اعتق متفق عليه

فذل على انه حقه من الوجهين ولم يحرفه وهذا الاختلاف في انما هو لتفسير اللفظ لان الحكم ثابت في جميع النوازل لفظ
القوها وما حولها وكلوا اسمكم فليعلم منه ان الزايب يلحق جميعه لانه لو كان ما قلنا لم يكن له حول واسند بل بقوله
ولا تغربوه على انه لا يجوز الانتقام بالناظر في شئ وتقدر بما يلقي من مرسل عطاء من يماسر هذا الى ابي شيبة يستدل
بحد انه يكون قد مر الكف واسند بقوله فانت طعان كاثرها انما يكون بموتها فيه فلو وقعت فيه وعجز جلدت
لم يضرب ما عدل العارة ملحق بها ولكن لان ما يتايبه السمن ملحق بالسمن بنيل وسيل **رحاه** قال نيزك بن عبد الله
عن ذلك النوا خريج ابو داود والنسائي واس ما حلفقت ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في عن ثمن الهرو وفيه من يبيع قال ابن حبان بغير
بالمناكير ولم يخبره مسلم من طريق غيره عن زيد بن كور بل **رحاه** من حديث معقل بن عبد الله الجعفي ولما قال التوش
الحديث صحيح يعني حديث مسلم صحيح لعن عمر بن زيد في الاستاد وحديث خيرو مسلم له متابعه وحمل اليه هو من النبي
على التزيم ولكنه يحتاج الى قرينة قبل وسيل **رحاه** قال نيزك بن عبد الله
الحديث طريق عن الشيخين وغيرهما قوله بريدة يفرق الباء الواحدة ورايين بينهما تحققة مولاة عائشة رضي الله تعالى
تدليق المولود على اداة ما لا واغوة ولا علق وهو اذ مات العبد العتق ورثته ما لكه كاذب العون فقه تبيين فريعن

واللفظ للناسي وعن مسافر قال استأثر بها واعتقها واشترط لها الولاء وعن ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما قال نفي عمر بن بيعة امهات الاولاد وقال لا تباع ولا توهب ولا تورث
 يستتم بها ما يبد الله فاذا مات نفي حرة **قوله** البهيقي قال قال رفعه بعض الزمالة فهو هم
 وعن جابر بن رضى الله تعالى عنه قال كنا نبيع سرارينا امهات الاولاد والنبي صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم يكره ان يري بذلك باسار راه الشيا وايرعاه والدارس قطنة وصححه ابن حبان
 وعن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال نفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 عن بيع فضل الماء **قوله** مسافر زاد في رواية وعن بيع ضربا بالجل **وعن ابن عمر** رضى الله تعالى عنهما

ان الولاء لا يوجب قول ولا زلة والحد يبدل على جميع المكاتب قوله واستقر على ان الولاء قد اختلف العلماء
 في صحته لان ظاهره من رواة الاذن منه صلعم بشرط فاسد في البيع قال بعض العلماء كان ذلك الاكره من ان لا يبعد
 ويؤيد هذا ما نقله صلعم بعد ذلك الاخر ما نقله من اجل يقتضون تركه حاله من بيت نيل وسيل **قوله** نفي
 عمر عن بيع امهات الاولاد لم نقل اختلف في رفعه وحرهم المصنف وغيره ان رفعه وهم لكن الذي رفعه نفي
 الوقت زيادة وزيادة الشئ معروضة فقال عليه ان الحد يترك مرفوع على قواعد الحديثين وما رواه الحاكم
 وغيره من يري دليل على ان هذا الراي عن عمر كان بعد مشاورة المهاجرين والانصار والادنى الاجماع
 على المنع من بيعهن بجماعة من المشركين والحديث يدل على ان الامة اذا اولت من سيدن هاجوم ببيعها
 سواء كان الولد باقيا الاولاد او ارضا ذلكها لغيرها لاجلها والائمة الاربعة ويجوز الفقهاء وقالوا لما نقل عنه
 عمر من قوله انهم اجماعا ويؤيد هذا حديث ابن سعيون في الميزان عن الجفاري كما قال البهيقي قالوا ان
 الاستيلاء يمنع من نقل المالك ليرى انهم فائدة ومن مويد ان حديث الباب حديث ابن عباس
 رفعه بلفظ من وفي امته فقلت له في معتق عن رومته عن ابي الحسن والدارس قطنة وله طرق
 والفاظ وان كان كلها لا يخلو عن مقال لكن تعدد الطرق يشهد بعضها بعضا ووجه التاثير ان الحكم بعق ام الولد
 مستلزم لحد من جوان بيعها سيل وسيل **قوله** في المصنف كذا نبيع سرارينا امهات الاولاد والفقهاء صلعم
 في المخرجة ايضا احمد وابوداود والبيهقي والشافعي والحاكم وزاد في من ان يكرهه قلنا كان عمر لما قال
 فالتبعت قال المصنف في شرحه حديث جابر عن اسرارهم الى انتم يروى حديث ابن عمر الذي قبله والمقول
 امرج عند التعارض وتذهب بان القول لم يرفع من رفعه لكن قد سبق بحث رفعه تحت حديث ابن عمر من هذا
 المسئلة طويلة النزيل وفي اخرها الحافظ ابن كثير مصنف مستقل نيل وسيل **قوله** في المصنف
 صلى الله عليه وسلم يكره ان يري بذلك باسار راه الشيا وايرعاه والدارس قطنة وصححه ابن حبان
 ولقطة لفظ حديث جابر بن رضى الله تعالى عنه قال كنا نبيع سرارينا امهات الاولاد والنبي صلى الله تعالى
 كان للسر ب اولعير وما ثبت في الصحيح من ان عثمان اشترى نصف بالثمن امة الحديث قالوا هذا اخل
 تبعنا لبيع البئر ولا يتبع في جزاء ذلك فلا يارض حديث الباب وهو في المسئلة ان يبيع في ارض مباحة
 ماء فيسقى الروع فيفضل عن كفايته فليس له المنع قوله وعن ضربا بالجل اي نفي عن اجرة ضربا بالجل

قال في رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن عسب النخل في البخرى وعنه
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في بيع جبل الحنبله وكان يباع بيناه
اهل الجاهلية كان الرجل يبتاع الجورس الى ان تنتهي الناقة ثم تنهي التي في بطنها متفق
عليه واللفظ البخاري وعنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في بيع الولاء وعنه
عن متفق عليه عن ابن عمر بن الخطاب عن قال في رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن بيع
الحصاة وعن بيع الفرس في الاسلام وعنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من اشترى طعما
فلا يبعه حتى يكتب له ثم اياه مسلم وعنه قال في رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن بيعتين في بيعه

وقيل عنه يا لهيب في حديثي ان عمر الانبياء بعد هذا وسيل ١٢ **قوله** في رسول الله صلوات الله عليه وسلم عجب
النخل الخمر اذ فيها احد النساء و ابو داود والصب بفتح العين المملة واسكان العين المملة وفي الخمر موصلة
ويقال له النسب ايضا من احسب الرجل اعيا اكثرى منه فزاد بزيادة والنخل شيد بن عليان بيع ماء النخل و
اجارته سرام لانه غير معلوم واليه ذهب الجمهور وقال بعض العلماء يجوز اجارة النخل للخراب من معلومة
وحديث الباب يرد على ان النبي صادق هذا التاجر ايضا قيل وسيل ١٢ **قوله** ان رسول الله صلوات الله عليه وسلم عجب
الخمر اذ فيها احد التمرى و ابو داود في الفاظ متعارفة و ما قبل بفتح الميم المملة والباء و قتل من سكن الباء
وهو معد لحبلة و حبلة جمع حابل كطالم وقلة وهو ان يبيع ثم يحرق وهو ان يبيع ثم يحرق وهو ان يبيع ثم يحرق
يبيع من النخلية كما في الكتاب والخمر بفتح الميم و حذر الزعم المجيء وهو المعبر بكونه انش و الحبيب بن علي
على بطلان بيع المن كوس و قوله النبي كون البيع بيع معلوم وهو ما قبل في بيع الغرر قيل وسيل ١٢ **قوله**

[illegible]

فأما هوزيد بن ثابت رضي فقال لا تبع حيث ابتغته حتى تحوزة إلى سحالك فإن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في أن تباع السلم حيث تبتاع حتى يحوزها الخبائس
 إلى سحالكهم في أهـ احمد وابوداود واللقطلة وصححه ابن حبان والحاكم وعنه قال قلت
 يا رسول الله اني ابيع الزابل بالمتقيع فابيع بالذناير واخذ الداهم وابيع بالذراهم
 واخذ الدناير واخذ من هذه واعطى هذه من هن ا فقال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم لا بأس ان تاخذها بيسع يومها ما لم تتفرقا وبسبكما شئ من أهـ الخمسة
 وصححه الحاكم وعنه قال في رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن النخس
 متفق عليه وعن جابر رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في
 عن الحاقلة والمزينة والخايرة وعن الثنباي الا ان تعلم أهـ الخمسة الا ابن ماجه وصححه الترمذي

فهو ايضا من مؤيدات حن بيت الباب والعريان يضم العين للملة واسكان الزاء ثم وحده عطفه ويقال فيعربون
 يضم العين والياء ويقال بالهمزة مكان العين وذلك ان يشتر الرجل العبد او يتكاسر في الداية ثم يقول اعطيني
 ديني اعطاني ان توكت السلعة والكرامة فاعطيتك والمنة في الذي عده اشتماله على شرطين فاسد من احدهما
 شرط يكون ماد فيه اليه يكون ههنا ان اختار ترك السلعة والثاني شرط الرهط الباقم اذ الميقم منه الرضاي بالبيع
 نيل سبل والزرقاني ١٢ **قوله** فان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ان تباع السلم حيث تبتاع حتى يحوزها الخبائس
 إلى سحالكهم الخ اخرجوه ايضا الى ان قطفي وفي الباب احاديث صحيحة وبعضها قد سبق وفي جميعها دليل على انه
 لا يجوز لمن اشترى طعاما ان يبيعه حتى يقبضه من غير فرق بين الحزاني وغيره والى هن اذهب الجوهري ومالك
 في المشهور عنه الفرق بين الحزاني وغيره فاجاز بيع الحزاني قبل قبضه وذلك كل الطريقين في المطولات وقال الشافعي
 ان كان المبيع مأبسا ناول يالين كالشوب فقبضته قبل وما كان لا يغفل كالعقار فقبضه بالقبضه نيل وسبل ١٢
قوله لا بأس ان تاخذها بيسع يومها ما لم تتفرقا وبسبكما شئ الخ اخرجوه ايضا ابن حبان والبيهقي وقال الترمذي
 لا تعرفه من فوجها الا من حدث سمك من حبيب وذكوانه في عن ابن عمر موقوفا واخرجوه للنسائي موقوفا عليه قال
 ابو حاتم سمك من حبيب ثمة وضعت يعصمهم وفي رواية ما لم يفرق بينكما شئ وهن التسلي لقوله ما لم تتفرقا
 وبسبكما شئ وفيه دليل على ان جواز الاستبدان مقيد بان تقابض في المجلس نيل وسبل ١٢ **قوله**

ففي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النخس الخ النخس يقع التون وسكون الجير يعد هامة الزيادة في السلعة من غير
 ان يربى شراءها في الطيداني عن ابن ابي شيبة النخس ان يربى ما كان ملحون وموقوف بين ابي او في ان لا يربى
 الباقم للنخس جعل نيل وسبل ١٢ **قوله** ان النبي صلى الله عليه وسلم في عن الحاقلة والمزينة والخايرة وعن الثنباي
 الحديث جابر طرق والقائد ومعنى الحاقلة بيع الطعام في سبيله والمزينة كبيع العتبات بالزبيب كليله والخايرة
 هي المعاملة على الارض ببعض ما يخرج منها من الزرع وباقي الكلام عليها في المزارعة والثنباي كليله هو ان يبيع
 شيئا ويستثنى بعبته ولكنه ان كان ذلك البعض معلوما عمت كما في النخس الخ ان تعلم وفي معنى النخس

يبيع بيتا

يقسم فابتاع

سعر فاقترقا

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 عن الحاقلة والمخاضة والملازمة والمناينة والواحدة والثنائية وعن طائفة
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 لا تلقوا الركبان ولا يبيع حاضر لباد قلت لا ين عباد الله ما قوله لا يبيع حاضر لباد
 قال لا يكون له سمسار امتفق عليه واللفظ للبخاري وعن ابن هبيرة رضي الله تعالى عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا تخلقوا الجلب فمن تلقى فاشتري
 تسوق بجمع الخبز في سائر القريين

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه

فقال الجمهور اذا كان قبل البيع لم يمتنع به ولو لم يكن قد اخذ الثمن الوارد واستل احب مما يبيع لم يمتنع
 ولما اذا شرط البقاء فلا يبيع كانه حقيقته في صفة وقيل ان كانت المدة معلومة صح وما لو كان صلي
 بعض ماله دون بعض فبيعه غير صحيح وقال بعضهم البيع باطل قبل ان يذم صاحبه ولا في كل الطرفين
 في الموطأ ومعه صلاحها صحتها وفي رواية لمسلم معتادة تنهيه عاهته وهي الكافة تصديه
 والمسئلة تقصيل لا يليق بين المتقصر والملازمة ان يقول الرجل للرجل ابيعك ثوبي يثوبك
 ولا ينظر احد منهما الى ثوب الاخر ولكنه يمسسه لمساً والمناينة ان يمين كل واحد منهما ثوبه الى
 الاخر لم ينظر كل واحد منهما الى ثوب صاحبه فبيع الملازمة والمناينة جعل فيه نفس المس والثنائية
 من غير ضيق وفي معنى الملازمة والمناينة احوال اخرى في الموطأ مثل حبيل **قوله** لا تخلقوا
 الركبان ولا يبيع حاضر لباد الخرج الى الجماعة الا التمسى التمسى عن الركبان خروجهم نحو الغالب في ان
 من يجب الطعام يكون في الغائب لا يبيع او حكر الجالي الماشي حكر الركبان كما يدل عليه حديث ابي هريرة
 الذي يحد عن ابي الكتاب فان فيه التمسى عن تلقى الجلب من غير فرق بين الركاب والماشى والجلب بفتح الهم
 مصدر بمعنى اسم المفعول يقال جلب التمسى اى جاء به من بلد الى بلد للتجارة وظاهره ان التمسى لا اجل
 صيانة اليانتم من يحد عنه ولا ماله من ان يقال العلة في التمسى مراعاة نعم البائع ونعم اهل السوق وظاهر
 التمسى من الفرق بين ان يمسى عن التمسى يطلب الشراء والبيع وشرط بعضهم شرطاً والمسافة والحدوث
 ساكت عن كل ذلك والى من ساكن المحقر البادي ساكن البادية وانما ذكر البادي لكونه الغالب فالحق به
 من شاركه في عدم معرفته السعر من الحاضر ومن عن البخاري انه حمل التمسى على البيع باجرة لا بغير
 اخره لانه من باب التصحية قال بعض العلماء عاتة جائز وحديث الباب منسوخ لحديث التصحية واجيب
 بان دعوى التصحية يستلزم ان يعرف التمسى وحديث التصحية مشروط فيه انه اذا استقيم احد كراهه
 تبصيره فاذا استصحه بعهه بالقول لا انه يتولى له البيع ومعنى السمسار المتولى للبيع والبيع والشراء

ان يبيع حاضر لباد ولا ساجشوا ولا يبيع الرجل على بيع اخيه ولا يعطى على خطبة اخيه ولا
 ولا تسأل المرأة طلاق اخيها لتكفاه ما في اناؤها متفق عليه ولمسلم لا يسم المسلم على سوم اخيه
 وعن ابن ابيوب الاتصاوى رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم يقول من فرق بين والدة وولدها فرق الله بينه وبين احبتي يوم القيمة
 رحمه الله اجماع في صحيحه الا ومضى والحاكم لم يكتف في اسباده مقال وله شاهد عن علي بن ابي طالب
 رضى الله تعالى عنه قال امرني رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان ابيع غلامين
 اخوين فبعتهما فخرت بيتهما من كرم ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال ادركهما
 فاسخهما ولا تبعهما الا جميعا رحمه الله اجماع في صحيحه ابن حزم في المسائل والبخاري في
 ابن حبان والحاكم والطبراني وابن القطان وعنه ابن مالك رحمه الله تعالى عنه
 في المحكم سواء وليس مسئلة بمفصل من في المطول وفي حديث ابن عمر بن الخطاب قال سئل عن السوم وهو الجهاد
 اي حمار الشتر من امعاء السم او صمغ وطاهرة ونحوها الملقى او الحمار لسعر السوق فان الجاهل ما ياب
 ييل وسئل ١٢ **سأله** قوله ولا يبيع الرجل على بيع اخيه ولا يعطى على خطبة اخي صورة السم على السم ان يكون
 قد وقع السم بالحياض في منة الحياض يمل فقول للمستوى ان يسم هذا السم وانما يملك مثله ما وجع
 من ثمة او احسن منه وكل الشراء على السواء وصورة السوم على السوم ان يكون قد انفق مالك السلعة وانما
 فيها على البيع ولم يبق في قولنا انما انما اسارية مثلك لا ترضى ان كانا قد اتفقا على البيع وانما يجمع العلماء
 على تحريم هذه الصور واما بيع المرائنة وهو البيع من يربو ليس من المتي عنه قوله ولا يعطى على خطبة اخيه
 راد في مسلم الا ان ياد له وقد اجماع العلماء على تحريمها اذا كان قد صرح بالا حاشا ولم يتركه فان روي
 عن ابيها او عن عبد الحميد والخطبة ما كتبت لها من اسد عاء المتروحه قوله ولا تسأل المرأة طلاق اخيها معناه
 ان المرأة الاحدية لا تسأل الرجل ان يطلق امرأته ويكفها ويصيرها مولاها من النكاح والعنف وعرض ذلك بالانكاح
 لما في النكاح على سبيل التمسك كان ما ذكرنا كان عند اللزوم في حق حكمه ما من جملة في النكاح تنقسمه فادا
 ذهب عنها فكما قد كفت النكاح ييل وسئل ١٣ **سأله** قوله من فرق بين والدة وولدها فرق الله بينه
 وبين احبته ثم في اسباده حسنين بن عبد الله المعافى وهو مختلف فيه وله شاهد من حديث ابن عمر بن عبد
 ان ماحه والذات امر خطبة باسباده ناس به لا يعطى من رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من والدة وولده وسبب الاسم
 واصه وفي الزمان لاديب سئل بعض اصحابنا عن رجل يبيع على غيره ثم يعطى من ما ذكر في الخبر وفي الذي
 بعد ومرض عليه سائر الا راجع وفي المسئلة تفصيل في المطول سئل وسئل ١٤ **سأله** قوله وانما يبيع
 وانما يبيع والحاكم لم يكتف في اسباده بيان على مطلق في البيع وبين على تحريمه المعرف في جواب حله المحرم الاول
 الا ان الاول دل على التحريم في ما وجه من الوجه وهذا الخبر يعض في تحريمه بالبيع والمقوله انه يحرم التحريم
 سائر الاسماء كالبسة والذات وطاهر الحادس الباب تحريمه التحريم ولو بعد البلوغ الا انه يقبل عند

الرسالة
مندان

قال عز الله السمر في المدينة طه عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الناس يا رسول الله
 قاله السمر فسمعوا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان الله عز الله السمر القابض
 الباسط الرزاق واذا لا رجوا ان الله تعالى وليس احد منكم يطلب بمظالمه في دم ولا مال
 من اهل الخمسة الا النساء وحججه ابن حبان وعنه محمد بن عبد الله بن يحيى الله تعالى عن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا يفتكروا في راحة مسلم وعنه محمد بن
 سرجي الله تعالى عن ابن النجاشي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا تقصروا الا بال وللتعذر
 فمن اتبعها بعد ذلك فهو بخير النظرين بعد ان يحلبها ان شاء امسكها وان شاء ردها
 وصاعا من تمر متفق عليه والسمر فهو بالخيار ثلثة ايام وفي رواية له حلها اليخاسري ورد
 معها صاعا من طعام لاسره راد قال اليخاسري والتمر اكثر وعنه ابن مسعود رضي الله تعالى عنه
 قال من اشترى شاة فحمله فردها فلا يرد معها صاعا من راحة اليخاسري وزاد ان ساء عليه من تمر

مادة عند الحاكم والدارقطني بلفظ حتى يبلغ الغلام وتحيض الحارسة لكن في مسند عاصم بن عبد الله بن حمز الوائلي
 كن به ان السمر قطعه وهو منهم بالوضع نيل سيل وميزان الا عند ال ١٢ **قوله** ان الله هو السمر القابض
 الباسط الخ الحديث اخرجه ايضاً الدارقطني والبراء بن عبد الله قال المصنف واستأذنه على شرطه مسلم وفي الباب
 عن ابن حبان عن احمد وابن داود بسند حسن وعنه ابن مسعود عن ابن عباس والطبراني ولعله
 مرجح الحديث واحاديث الباب تدل على تحريم التسعير وهو ان يامر السلطان او كل من ولى من امور المسلمين
 امر اهل السوق ان لا يبيعوا بمتعتهم الا بسعر كل اقليم من المتعصبات عليه وظاهر الحديث انه لا فرق بين حلال
 الذلوم وحالة الرخص وبين الجلبوب وغلبة والى ذلك ما لا يجوز عدا ليعض المتشاقية في جواز التسعير
 في حالة الغلاء والغلاء من دونه ارتفاع السعر على معتادة والميراث من ذلك مثل تحريم التسعير لكل متاع وان كان
 سياقه في خاص فانه لا يعمد للسبيل قيل وسئل ١٣ **قوله** لا يفتكروا الا على الخمر اه ايضاً احمد والدارقطني
 والترمذي وفي الباب احاديث يشهد بعضها بظاهرها واحاديث الباب ان الاحتكار محرم من غير فرق بين قوت
 الادوي والذباب وفي النهاية على قوله حل من احتكر طعاما ما اشترته وحسبه فيقول فينبو واحاديث اخرى في منع
 الاحتكار من مطلقه ومقيده بالطعام وما كان من الاحاديث على هذا الاسلوب فانه من الجمهور لا يقتضي فيه
 المطلق بالقياس وهذا يقتضي انه يعمل بالطلاق مطلقا ولا يقتضي بالقوتين لكن الجمهور على ان الاحتكار الموقوف في قوت
 الناس وقوت اليخاسري ومسلم ١٤ **قوله** لا تقصروا الا بال وللتعذر فمن اتبعها بعد ذلك فهو بخير النظرين
 ردها ابن ابي شبة بسند صحيح عن عبد الله بن مسعود عنه موقوفاً كما سنن البخاري في المكتاب والمختار للحاكم
 المصنف والغناء التي تجتمع لبيها في حرقها وكن المصنفه يقال صريت للماء اذا حبسته والمحل بيت يدل على ان الاصنام
 من التمر في مقابل الاكل وانه اخذ قسطا من الثمن فانه قد مره الشارح ليدل ثم التفتا ليعلم الموقوف على مثل هذا

وحيث اني هم يرضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم في حاضره
 من طعام فادرسه به و ياكلها انا ما فعله بللا وقال ما فعله انا ما حبس الطعام قال اصابه
 السماء يا رسول الله قال اذ لم جعله فوق الطعام كي يراه الناس من عس قلنس من كسر في
 مسلم و شق عليه الله من يريه عن ابيه من رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه واله وسلم من احسن العنب ارام العطاف سقى يسعه من بعد اخرا فقد ربح
 الناس على يمينه في اة الطير في الاوسط باسناد حسن و هو ما نسب من رضى الله تعالى عنها
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم انما ارجو ان اكون من رضى الله تعالى عنها
 البخاري وابو داود وصححه الترمذي وابن خزيمة وابن الجارود واس جابر والحاكم
 وابن السكيت و حسن البخاري في صحيحه ان النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم

يكره ان ياكل من ثمر النخيل فعمد اسامه بن ارم و هو خاص و ردة النخيل و اما من معدم على العام
 ما يروى ان عمار السلف ان كان متلبا لثمنه وان قهيها للثمن وان اصابه ما يرد على حد باب
 صيانة لينة العاقب اذ في المسئلة تقصير مريد في المطولات سيل وسيل في ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يزل على حاضره من طعام التمر في اة الحاضره البخاري و اسحاق في العلام حبان
 ابن هرون في الزمدي واس ماس و النساقي و حلة البخاري و عن عتبة من عامر عن احمد وان ماحه
 و عن وابنة عبد الله واس ماحه و الحاكم في المستدرک و في اسناد ابن جعفر بن محمد بن عيسى و حديث
 في اة اخوة الحاكم وقال ان مسلما في عروضة فلم يصب واحاد باب ثقل على غيره العس وهو حرم
 في ذلك قوله فليس يداني بعض الزوايا فليس هي و هي و هو لم يصب وكان سحان بن عيسى بكره ما رواه
 و يقول يسلم

الكومة الخوصة
 من امة الشيعي بن شعب اليمان و ما في حقه من اليهودي او نصراني او من تعاربه من غير المسلمين
 و هو يدل على اسامه القصد السليم ان من يحرقه من اهل في القرب من ذلك و اما من صدمه من عاصمه من اهل
 العير الى سرازه و لكن اخرا من الدم من اليهودي و النصراني و هو كراهه عطية لحمل العيب حرم اول ارام العطاف
 في الا رام ابي يعقوب في قوله من صير ما لعاف ارباءه الملهة مسلمة اى اربى معسفة من حاضره في النار
 سيل و سئل في اة الحرام بالعبان الله في النساقي في سب ابي داود و ثلث طرق است و حاتم
 ارجال الصلح و السادة قال ابو داود اسما و اسما و اسما من الله و يدل سب ذلك ان هه مسلم من حال
 لزمي شيم السفاقي و من وثقه عس من معان و ما فعله عس بن علي النساقي و هو متفق على انه يارب
 و الحرام الدمل و النعسة و النعس تلك النساقي صفة الدم لانه لو لم يكن عابان من الصلح لكان في النساقي
 فوجب ان يكون الحرام و في متعة الاصلية و الغرصة اقول تعصمها في المطولات و سئل و سئل

اعطاه ديناراً ليشتري به اخصية او شاة فاشترى به شاتين فباع احدهما بين يدي رفاة آة
 بشاة ودينار فرفق عاله بالبركة في بيعه فكان لو اشترى تراب الروح فيه رافه الخمسة الا النسبة
 وقد اخرجوه اليها رى في ضمن حديث ولم يسبق لفظه واورد الترمذي له شاة من حديث
 حكيم بن حزام وعن ابن سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم فرقى عن شراء ما في بطون الانعام حتى تقضم وعن بيع ما في ضرعها وخرشاة
 العبد وهو ابق وعن شراء المعانر حتى تقضم وعن شراء العبد فانت حتى تقبض وعن
 حربة الغنم رافه ابن ماجة والبخاري والدارقطني باسناد ضعيف وعن ابن مسعود
 رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا تشترأ السمك
 في الماء فانه ظلم رافه احمد اننا الى ان الصواب وقفه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما
 قال في رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان نباع تمر حتى تطعم ولا يباع صوف على ظهر

قوله ليشتري به اخصية او شاة فاشترى به شاتين الخ في اسناد من علي بن ابي حمزة عن سميد بن زيد الخزاز وضمير
 لكن قال المصنف وثقة ابن سعد وقال حرب سمعت احمد بن حنبل عليه وقال المنذرى والنووى الاسناد صحيح وفي اسنادكم
 ابن حزام الذي اشار اليه المصنف معهم لكنه تعدد الطرق يشك بعضها بعضاً لان الانعام يرتفع بضمير من محله لوليت
 يدل على انه لو قيل له انما الله اشترى من الدار شاة او وصفاً فاشترى به شاتين بالصفة المذكورة في مقصود
 الموكل قد حصل وزاد لو قيل غيره وفيه دليل على صحة بيع الفضولي وعن الذي فعله هروء هو الذي سمية الغنم
 العقد الموقوف الذي يتخذ بالاجارة والعلاء وفيه خمسة اقوال في المطولات نبيل وسبل ١٢ **قوله** ان لا يباع
 في عن شراء ما في بطون الانعام الخ فيه شهر بن حوشب وقد تكلم فيه ابن عدي والشافعي لكن قوى امره البخاري
 وقال هو حسن الحديث وكان احسن حديثه احمد حسن الترمذي واخرجوه عنه وفي الباب عن ابن هرييرة عن احمد
 وابن داود وفي اسناد ابن داود رجل مجهول وعن ابن عباس عند البيهقي والدارقطني وفيه عمر بن قزح قال
 البيهقي ليس بالقوي وثقة ابن معين وغيره فعند الطرق نشك بعضها بعضاً ولكن احاديث الذين يبيع التم توريث
 والحديث يدل على ان بيع النمل وبيع ما في ضرع الانعام وشراء العبد الا بقرى وعن ابن عباس عند البيهقي والدارقطني وفيه عمر بن قزح قال
 حتى تقبض لا يباع لان فيه الضرر واليهاالة وصورة حربة الغنم ان يقول اذا افرغ في البحر غوصت بكلاً فخرج
 فذلك وفي منى عنها والعلاء هو التم واليهاالة تيل وسبل ١٢ **قوله** لا تشترأ السمك في الماء فانه ظلم رافه
 في اسناد يزيد بن ابي زياد ضعيف بعضهم والصحيح وثقه وله شاهد عند ابن بكير عن ابن عاصم عن عمران بن حصين
 يرفعه بسند لا ياسبه والحديث يدل على حمة بيع السمك في الماء والعلاء بانه غرر وقاؤه الذي عن ذلك
 مطلقاً لكن فصل الفقهاء في ذلك الحق المطولات نبيل وسبل ١٢ **قوله** في رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان نباع تمر
 حتى تطعم ولا يباع صوف على ظهر الخ الصحيح وثقه وله شاهد عند ابن بكير عن ابن عاصم عن عمران بن حصين مرفوعاً

[illegible]

ففسد عجمه والجن ساد بن علي حومه سيم ماني الحديث والعلية هو العزرو في المطولات بمفصل في بعض ما في
الحديث من وسئل ١٢ **قوله** ان الله يخلق من سم الصمام والملاخيم ثم في اسباده صامان بن ابي الا حصار
صعبة يعني بن معين والبخاري وقال الله هو صامان الحديث وقال ابن عدي هو من الصمغاء الذين كتب من ٢٢
وقال الله امر فخلق في العلل ما نعه مع له ساهن عن ابن عمر عن عبد الله بن ابي نسيه في والجن يت بدل في حروفي
صحه سم الصمامين والملاخيم والصمامين المزا بها ما في بطون الاول والملاخيم ماني ظهور الحمار والعلية العوس
والجالة نيل وسئل ١٣ **قوله** من اكل مسكاً سمعة او اكل الله عزه ثم لم يرداه الاثر ان انساناً نكس كاساً
الافالة في السر حرقم العنق الواحد بن السعادي وهي مشقة احاطا ولا بد من لفظين عليها وهو اول
او ما بعد معناه عرفاً ولا فالة من لفظ وكوب في كتب الفقه كاد لميل عليها وصوره اذ فالة السم اذ اتسرى احد
سنتا من لعل ثم يد من على اسنار طهرون لعلان فيه اول وان حاصه اليه اذ بعد ام العنق في السم في المنام
وهل المنام ردة اذ الله عزه في اي عقر فله يوم القيامة لانه احسان منه على المشرى في ان السم كان قد س
فلا نستطيع المشرى في صفه وانما ذكر المسلم لكونه حكماً اعلمنا والاحواب الا فالة فاب في اذ الله عزه للمسلم
ايضا كما ورد لفظ من اذ الله عزه في الما من سئل وعون العمود ١٤ **قوله** او السباع من حلال
فكل واحد منهما ما يحاسن ما لم يسق في الما في الما عن حكيم بن خزام حوة عبد الحميد والبخاري في كتاب الحاء اسير
من الاحتباس وهو طلب حواء في الما من مصباء السبع وشبهه وهو انواع وما في احاد في الما
هو حواء الميلى ومن اختلف العلماء في سوته وعلم سورة ولا نك الطويل في المطولات وفيما في بعض العلماء
لم يردان عن بن اذ احوال وهو ما بن قول الباقر في كتابه نك الاول قول المسنري اسير في في المسنري
بالحاشي في قوله اسير وبكره وكذا الباقر ومرو فانه اذ اتف في بعض الروايات لفظ طم في الما سورة

الامتثال ممل ولا تسقوا بعضه على بعض ولا تسعوا منها ما يحب منقضي عليه وهو حسب ذك
 ان الصبا من منى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان حب
 بالذن حب والعصبة بالفضة والبر بالبر والشعر بالشعر والتمز بالتمز والمز بالمز مثلا ممل
 سواء بسواء بل ايده فاذ اختلفت هذ الاصناف فبدعوا كمف شسعة مراد ان كان بين ايدي
 من الله مسلم وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 ان حب بالذن حب وذن بالبرون مثلا ممل والعصبة بالعصبة وذن بالذن ممل فبس واذ
 او اسنوا فهو راءه مسلم وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

من الغيرة في العصبية وهو راءه قال الله تعالى من ان ذكر من ساقى عقل في الناف عن النكر عسر وعقلان
 واني فريفة وصمام بين عالمي والبراء ودين من امر ثمرة فصلا له س سسل واني نكرة واسن عثر في البراء
 وسلاي وهو من عتب الجهور وروى عن اس عسراية محوسر بالمصل سررحم عن دلب وكس ارقى
 الحاس قى بر عوام اس عساس ومن كان محوسر بالمصل اسن على حواء عسراية اسامه عبد الشحي
 وغيرهما بلط اما البر في السسنة واحب عبد ان مقي محوسر بالمصل من عسراية اسامه عسراية
 ففصل من المصنوع مطوق حذيت الى سعي وعارة لان الاساس الحاح الحاح اسرح من الساس عسراية
 والسلس بل ان على شريعتهم ان حب بالذن حب والعصبة بالعصبة متعاملا سواء كان حاصرا او حاشا
 الامتثال ممل فامة اسن من اعزلا حال كانه قال لا تسعوا ذلك في حال من الاحوال كونه مثلا
 عثل اي عسراية ويزن كس او زاد التاكيد بقوله في ففصل بهم اوله وكس السسان الحية وسلس العارة راعى
 مصاه لا يصلوا واذ حل في الذهب جميع انواعه من مصروف وعارة وكذا في العسراية من حل انواع العسراية
 سل وسلس ١٢ قوله البر بالبر والسعي بالسر والتمز بالتمز والمز بالمز مثلا ممل
 واس ماحه وافراد وحره وفي الحره واني بان سلس البر بالشعر والشعر بالبرون اسن كمف شسعة وهو من
 في كور البر والشعر حساسي وهو من حب الجهور في كل من مالت واللب والا وراعي اما احسن واحسن قوله
 فاذا احصلت هذ الاوصاف المظاهرة من الله لا شور مع حسس روى حسس احوالا مع العسراية ولا يجوز
 مؤ حلا ولو اصلها في الحس والتصلير كالحطة والشعر بالبر والعصبة وقال بعض العلماء يجوز
 دلى مؤ حلا واما شسرة النفاص في السعي في المتعلقين حسب المتعلق فقد سلكا لعصبة ممل حسب
 والبر بالشعر ولا ممل الشرطين في الطوليات وحلة شسرة النفاص من اشياء المراكس اتفاق الحس
 والعصبة مراكبيل والورن في مراكب الا حلال وطول الا حلال ان البر بالبرون الذي السسنة المصنوع عليه
 بل حب الجهور الى ان يرى ذلك فيما حاد اما ما شسركا في السسنة ولا لم يحسرا حله معصوبه احسروا
 فيما احسرا كسرا لا يلبس بها المحصرون وسلس ١٢ قوله البر بالبرون مثلا ممل
 والعصبة بالعصبة وذن بالبرون مثلا ممل المزمز والتمز بالتمز والتمز بالتمز مثلا ممل
 ما لورن لا فالحس قوله من راءه اى حط الوادة او اسن كراى طالس الوادة ففصل روى اسن كراى طالس الوادة

إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم استعمل رجلاً على خير فجاءه بتمر جنبى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اكل تمر خير هكذا فقال لا والله يا رسول الله أنا لساخن الصباغ من هذا يا الصالحين والثلاثة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا تقبل بم الجهم بالدرهم ثم ائتم بالدرهم جنبياً وقال في الميزان مثل ذلك متفق عليه ولحمه وكنز الميزان وعمر جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال سمى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن نعيم الصابرة من التمر لا يعلم مكيها بالكيل المسمى من التمر واه مسلم وعمر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال إن كنت اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول الطعام بالطعام مثلاً ومثلاً وكان طعاماً يومئذ الشعير واه مسلم وعمر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال اشتريت يوماً خميرة قلادة بأثنى عشر دينار فيها ذهب وخردق ففعلتها فوجدت فيها أكثر من اثني عشر ديناراً فذكرت ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال لا تباع

له قوله استعمل رجلاً على خير فجاءه بتمر جنبى الخ في الباب من أبي سعيد عند السبعة أن أبا داود ومجاهداً مختصراً وصريحاً أبو عوانة والدارقطني أن اسم الرجل سواد بقر السايين المملة وتخفيف الواو ودال مملأة ابن عريية كعطبة والجنبى بقر الجير وكس النون وسكون الفتحة وأخره موحدة قال في القاموس ترمجيد والجمع بقر الجير وسكون الميم قال في الفقه هو التمر المختلط بغيره والحد يحدل على أنه لا يجوز بيع رمى الجش بجيد متفلاً ومن امرهم عليه لا خلاف بين أهل العلم وفي بعض طرق الحديث أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من أهواها فبها قوله وقال في الميزان مثل ذلك أي مثل ما قال في المكيل من أنه لا يجوز بيع بعض الجش منه ببعضه متفلاً ولا أخته في الجودعة والرداءة بل يباع رمية بالدرهم ثم يشتري بها الجيد والمرد بالميزان هنا الموزون كان نفس الميزان ليست من أهواها لولا أن يبل وسبل **له قوله** سمى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن نعيم الصابرة من التمر لا يعلم مكيها بالكيل المسمى من التمر أيضاً النسائي والصبرة بالضم ما جمع من الطعام بلا كيل ووزن وقوله لا يعلم مكيها حصة كاشفة للصبرة لا كقول الصبرة إذا كانا مجهولة الكيل والحد يحدل دليل على أنه لا يجوز أن يباع جش بجش واحد مما مجهول المقدار والمأصل أنه لا بد من المساوى وذلك بسن وجود في المجهول وهو وجه النبي قبل وسبل **له قوله** وكان طعاماً يومئذ من الشعير الخ واه أيضاً أحد وتخصيص الطعام بالشعير من التخصيص بالعادة العقلية والإظهار لفظ الطعام يشتمل كل مطعم لكن قد سبق من حديث عباد بن الصامت لا بأس ببيع البر بالشعير والشعير أكثر مما يبيع قبل على أنهما متفقان وفيه خلاف مسبوقة قبل وسبل **له قوله** اشتريت يوماً خميرة قلادة بأثنى عشر ديناراً الخ واه أيضاً النسائي وأبو داود والترمذي وصححه وحدث الطبراني في الكبير له طرق كثيرة بالفاظ مختلفة قال البيهقي في رفعه من الاختلاف بأنها كانت يومئذ حاشدها فضالة والحد يحدل على أنه لا يجوز بيع الخب من غيره بغير حق فيقيم من ذلك الغير ويميز عنه فالأصل يباع الذهيب بوزنه ذهباً

[illegible]

وعنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امر ان يخرجوا جيشا فنقدت الابل فامر
 ان ياخذ على قلائص الصلابة قال فكننت اخذ البعير بالبعيرين الى ابل الصلابة فترها الحاكم
 والميراثي ورجاله ثقات وحينئذ علم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان في رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم عن المزانية ان يبيع ثمر حادته ان كان ثمر لا يترك ولا وان كان كروا ان يبيعه
 بزيب كيد وان كان زرا ان يبيعه بمكيل طعام فحي عن ذلك كله متفق عليه وعنه
 باسناد ضعيف باب الوضوء في بيع العرايا وبيع الاصول والثمار
 وصحة ابن المديني والترمذي وابن حبان والحاكم وحسن ابن عمر بن عبد الله تعالى عنه ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في بيع الكاكي بالكاكي يبيع في الدين بالدين في اداء الدين والدين

الرواية لا يعنى لا يطاق حق او لا يطاق باطل اما اذا اعلى ليس فيه من نفسه فلا بأس به وكن الاصل وكن
 الى دليل مقبول قيل وعنه المصنف ١٢٠٠ قوله ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امر ان يخرج
 جيشا فنقدت الابل فترها الحاكم والميراثي ورجاله ثقات وحينئذ علم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 ان في رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن المزانية ان يبيع ثمر حادته ان كان ثمر لا يترك ولا وان كان كروا ان يبيعه
 بزيب كيد وان كان زرا ان يبيعه بمكيل طعام فحي عن ذلك كله متفق عليه وعنه
 باسناد ضعيف باب الوضوء في بيع العرايا وبيع الاصول والثمار

والحق انه هو ربه الى كل بيع يبيعون ويبيعون او معلوم من جنس يجري فيه الريا لا يستلزمه وهذا الاكراه
 في الحكم الشراعي في العدة وهو من العلوي انما اوى قيل وسئل ١٢٠٠ قوله ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امر ان يخرج
 جيشا فنقدت الابل فترها الحاكم والميراثي ورجاله ثقات وحينئذ علم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 ان في رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن المزانية ان يبيع ثمر حادته ان كان ثمر لا يترك ولا وان كان كروا ان يبيعه
 بزيب كيد وان كان زرا ان يبيعه بمكيل طعام فحي عن ذلك كله متفق عليه وعنه
 باسناد ضعيف باب الوضوء في بيع العرايا وبيع الاصول والثمار

عن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رخص
 في العرايا ان يتأخرن عنها ما كالا متفق عليه ولمسلم رخص في العربية ياخذن ما اهل البيت
 يخرجهن انما كالا وطبا وعن ابن هرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم رخص في بيع العرايا بخرمها من الفم فيما دون خمسة اوسق او في خمسة
 اوسق متفق عليه وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم عن بيع النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه وفي رواية وكان اذا سئل
 عن ملاحها قال حتى تنهب عاهتها وعن النسيب قال رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم رخص في بيع النمار حتى يزهر وقبل وما زهوها قال ثمامة بن ثعلبة رخص في بيع
 عليه واللفظ للبراء بن ربيعة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رخص في بيع
 العنب حتى يسور وعن بيع الحب حتى يثبت من امة الخمسة الا النساء وعن ابن حبان والحاكم

صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رخص في العرايا ان تنام عومها كالا المراهة انما في الدار عن ابن هرة عن عبد الله بن كنان
 وعن جابر بن عبد الله بن حبان عن حاتم بن حرملة والبراء بن ربيعة عن جابر بن عبد الله بن كنان في العرايا في
 الاصل عطية ثم الحلة دون الرقة كاس العرب في الحدب تنطرح من الدار حتى لا يقره واحاديث الباب بل في جوار
 لرحمة العرايا وهو ميم الوطى على رؤس النخل من التمر خرما فيما دون خمسة اوسق كما في حديث ابن هرة في الكتاب
 بعد حداب ويطرح انما على كفا في حداب من كتاب عبد الله بن كنان في حداب النخيل وفي المسئلة حاد ويطرح
 في المطويات والوسق عشرة اواق وسقون عاها والصاع اربعة امداد والمد سطل وثلاث سبل وسمل ١٢
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رخص في بيع النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه وفي رواية
 من يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه وفي رواية من يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة
 من يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه وفي رواية من يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة
 ان البيوع بعد ظهور الصلح لا يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه وفي رواية من يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة
 حاد ويطرح في الامة التي تقصد فتنه سبل وسمل صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رخص في بيع النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه
 من عوان في الدار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما في النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه وفي رواية من يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة
 لا يملك في النخل وهو انما يبدل من النخل حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه وفي رواية من يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة
 النخل اذا ظهرت ثمرة ويؤخذ الا حاد ويطرح في النخل حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه وفي رواية من يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة
 الرويوان على العتس ويبيع النخل حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه وفي رواية من يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة
 على من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه وفي رواية من يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة
 الكونان واكثر النمار في امة من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة والمبتاع متفق عليه وفي رواية من يملك من النمار حتى يبدل ملاحها في البايعة

وكان ياتنا اساط من اسباط السامرة تسعاهم في الحطة والسميد والزبيب وفي زمانه والرب
 الى اهل صهي مثل اكان لهم من عيال ما كما نسا لهم من ذلك رثاه الحارثي **وعن** اني من يروى عن الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم قال من احب اموال الناس يريد اداءها ادى الله
 ومن احبها يريد ادائها ابلغ الله تعالى رثاه الحارثي **وعن** حائش روى الله تعالى عنها وال
 قلب يا رسول الله ان فلانا قد هلك من السامرة فلو عتبت اليه فاحد من ثوبين بشيعة
 الى ميسرة فادسل اليه وامسح اخروجه الحارثي **وعن** روى الله تعالى عنها وال
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم اطهر تركب سبعة ادا كان مريضا
 وليس الذي يشرب سبعة ادا كان مريضا وعلى الذي تركب ديترب السبعة رثاه الحارثي
 وحديثه من روى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم

كما سلف على عهد النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم في الحطة والسميد والزبيب ما روى عن النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم
 ومعنى ما رواه عبد شمس بن عبد الحميد عن النبي صلى الله تعالى عليه واله وسلم في ذلك ان السامرة في ذلك
 لم يوجد في وقت السامرة الاكل وجوده وفي وقت حلو الاكل من هذا الى عوار السامرة وحلا في عهده والزم
 والادوي وكل ثل الطير في الحطة قاله اساط من اسباط السامرة اساطهم سبط وهر قس من العرب دخلوا
 في الصر واصلط اسباطهم واما سموا بذلك لغيرهم باسباط اداء اي اسماحه لكثرة محاسنهم لغيرهم فسل
سبعة في ذلك من احب اموال الناس يريد اداءها ادى الله تعالى عنه فاما الذي من مهوره عن ابن حبان والحاكم بن اس
 فاسناد حسن بلطفا من مسند ابن دسان لعله في ذلك الاداء الاداء لله والاسا والاسر والامام من اذنيه
 الداية خصها في الان يا واديه الله عنه في ان اسان في مسند ابن عاصم في ذلك واداء من قبل الوفاء
 وكاف بنية وقاد بنية واداه الله عنه في الاخوة اليه سبعة عليه سبعة من حسنة لصاحب الدين
 بل يكفل الله عنه لصاحب الدين قوله ومن احبها يريد ادائها اي لا سوى خصها في ذلك لعله الله تعالى
 مظالمه في الدنيا وبعد منه في الآخرة كما في رثاه ابن ماجة من حديث صهيب باساده فاس في بلطفا ما روى ابن
 دسان وروى عنهم ان لا يوفيه لقي الله ساد فاق الحديث انك على نوره استكمال موال الناس والروى عن حسن
 التاديه اليهم عند الدنيا فيهم القاري وسئل **سبعة** في ذلك فلو عتبت اليه فاحد من ثوبين بشيعة
 الى ميسرة الم توفيه حديث ابن عبد الجبار والارضي وصفي بلطفا من رسول الله صلى الله تعالى عليه واله وسلم
 يهودي في الدنيا واحدا منه شتمه الا لعله الحارثي واحاديث انك في يوم السبت وصفي التاخذ الى ميسرة
 واحاد داب ماله واحاد ان غيرة فيهم القاري وسئل **سبعة** في ذلك فلو عتبت اليه فاحد من ثوبين بشيعة
 رثاه الحارثي والاسا في ذلك فلو عتبت اليه فاحد من ثوبين بشيعة رثاه الحارثي
 لشرب سبعة رثاه الحارثي وسئل **سبعة** في ذلك فلو عتبت اليه فاحد من ثوبين بشيعة رثاه الحارثي
 المراد الله بكم الراعي من مهوره واديه الله عنه في ان اسان في مسند ابن عاصم في ذلك واداء من قبل الوفاء

لا يعلق الرض من صاحبه الذي رده له عنه وعليه عزمه في الدار فظني والحاكم وبس جاله
 ثقات الا ان المحفوظ عند ابي داود وغيره ارساله وعن ابي رافع ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم استسلف من رجل بكرة فقد حليه ابل من ابل العبد فقام بارافق^{عنه} ان يقضه
 الرجل بكرة فقال لا اجد الرخص اذ قال اعطه اياه فان خيا للناس احسنهم فضا^{عنه} اياه مسالم
 وعن رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كل قرض من منفعة
 فهو ربا^{عنه} اياه انما رث ابن ابي اسامة واسناده ساقط وله شاهد ضعيف عن فضالة بن عبيد
 رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قوله لا يعلق الرض من صاحبه الذي رده له عنه

قال بعض العلماء ان حديث الباب منسوخ بديث ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 وايضا ان السهم لا يثبت الا بدليل قالوا في ان يقال ان حديث ابن عمر في حديث الباب خاص بغير العام في الخاص
 وفي المسئلة انما ذهب الامام الى ظاهر الحديث وعالقه للجمهور والاصل في الطولات قوله وليس الدم يشرب
 من اضافة النبي الى نفسه كقوله تعالى حب الحصيد قيل وسئل^{عنه} قوله لا يعلق الرض من صاحبه الذي
 رده انما هو البرار وابن القطان ايضا ارساله عن سعيد بن المسيب بديث ذكر في شريعة وصحاحين حرم المرفوع وقال هذا
 اسناد حسن وثقة المصنف بان في الاسناد الذي حسنه ابن حزم بغيرين عامم وهو تخفيف وانما هو عبد الله
 ابن نضر بن اعمام انما كان له احاديث منكورة وكان المرفوع في الجاهلية يملك الرض من الذي يرد الراهن اليه ما يستحق
 في الوقت المنجز كما قال في القاموس فلق الرض كقولهم استحقه المرفوع اذا لم يتقوله في الوقت المشروط الحدوث ورده
 لا يبطال ما عليه الجاهلية فاصل معنى من الحديث والحدوث الذي يرد الراهن من ريادة المرفوع من ريادة المرفوع من ريادة المرفوع
 المرفوع النسخ المرفوع اذا انجز الراهن عن فقه قوله له عزمه بالعلم اي زيادته قوله وعليه عزمه اي هلاكه ونقصه قيل وسئل^{عنه}
 عن قوله فانه ابارافق ان يقضى الرجل بكرة فقال لا اجد الا حيا^{عنه} والجزء اياه الجاهلية ولا يصح في الباب عن
 الى هروية وجابر عن الشيخين واحاديث الباب يدل على جواز ردها هو اقبل من النقل المقرض اذا لم تقم شرطه
 فله في العقد وبه قال الجمهور وعن المالكية ان كانت الزيادة بالعلم لم يجز واذا كانت بالوصف جازت لكن يرد عليه
 حديث جابر عن الشيخين ان فيه قضائي وزاد في وقت في رواية للبخاري ان تلك الزيادة كانت في اعدة واذا كانت
 الزيادة مشروطة في العقد فحرم اتقاها وحاصل ما يدل عليه احاديث الباب ان الهدية والعارية وشوهمما
 اذا كانت لاجل ان يكون لصاحب الدين منفعة في مقابل دينه فن لا يجرم وان كان ذلك لاجل حادثة جارية بين
 المقرض والمستقرض قبل التمسك فلا بأس به والبركة في الواحدة وسكون الكاف الصغير من الابل كالغلام
 من الكدميين والامتنع بكرة وفي لفظ لسلم بن حداد في رافع بن خديج الراهن اياه وهو بغير الراد المملة الذي
 يدل على في الستة السابعة وثبني ربيعة بن مسيل^{عنه} قوله كل قرض من منفعة فهو ربا^{عنه} في اسناده
 سوار بشند من الراهن مصعب قال الشافعي ما روى وقال البخاري منكر الحديث وقال ابو داود ليس بينة وقال
 عمر بن زبيل في المتن لم يصح فيه شيء وهو رام الحرمين والغزالي فقال انه حرم ولو لم يجرم في الحرام بين شيئين ما تقدم
 بان عن اهل على المنفعة المشروطة واما لو كانت تباريا فقد فقد ما رده فله صلح قوله اخر موقوف عن عبد الله بن سلام

قوله
قال
سأله
عن
سأله
عن
قوله
عن
سأله
عن
سأله
عن

بأنه انما ليس في الخبر عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أن هريزه رضى الله تعالى
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول من ادبر ساكنا
بعده عن رجل من اهل بيته من خذله وصغى عليه ومن واد انود اود
وما لك من رزاة الى بكر بن عبد الرحمن من سلة بلعظ ايمان رجل باسم مساحا
واكلس الى الساعة ولم يقمض الذي ناله من مئة سدة فحد مائة بعده
فهو احب به واب ما اب السرى قصبا حب الماس اسوة العرماء ووصل الذي
وصغى له عاكلى داود ورواه اود اود واس ما حة من رزاة من حلة
قال اسماء ان هريزه رضى الله تعالى عنه في صاحب لساود اكلس هناك قصبا
شكر قصبا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من اكلس او ما
هو جد رجل ما حة بعده فهو احب به وصغى الحاكم وصغى اود اود وصغى انما
الزيادة في ذكر الموت وعن عمر بن السرى عن ابي جال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
عن البخارى قال المصنف في المصنف رواء السرى عن عبد الله بن سلام ولم يسس
الى البخارى فسبته الى البخارى لا يخاف عن سوكلا لم يوجد في البخارى في باب الا سكر اص سل
وسئل في قوله ورواه اود اود واس ما حة من رزاة عمر بن حلة الحمد بن ابي هريزه
الذى نسبه المصنف الى السخري في الاحكام والحدث المرسل من رزاة او بكر بن عبد الرحمن
عن اسنة اود اود من وحده صغى كلى فيه اسمعيل بن عباس وهو صغى ادم بن حار
اهل التمام لكنه هار بن عن الحارث الرمدى وهو ساقى قال البخارى اسمعيل بن عباس ادا
عن اهل الشام فصحهم وقال ابن معاذ فسبته ناس في اهل الشام قالوا له الذي اسنة اود اود
يعلم للا حقا انه سمع به المرسل وانما قال المصنف رزاة عمر بن حلة صغى اود اود كانه في بعض
سهم ابي داود في اخر رواية عمر بن حلة قال اود اود انوا المعمر من هو اى لا يعرفه في اصل كلام ابي داود
ان ابا المعمر الذي في اسناد حلة ساعمر بن حلة فجهول لكن قال ابن ابي حاتم انوا المعمر بن عمرو بن ابي ادم
بن حار بن عبد الله بن ابي دشت سمع ابي يقول ذلك وفي السرى ابن ابي دشت هو محمد بن عبد الرحمن بن حار
معة فقه فاصل والا حلة ان الثقة لا يروى الا عن المعمر فمن القدر بن يكي لم يروى حلة الى المعمر ولنا
قال المتناهي في رواية عمر بن حلة اولى من رزاة ابي بكر بن عبد الرحمن المرسله واحادس الماس
بن علي انا داود اكل الماس عن من شراة وقد اكلس فانه احب ممتا حة من سائر العرماء ولوما
السرى قالنا نعم اسوة العرماء ولكن اكل من حص الباهم بعض الممن او بعار المصم بمادة او يقصان قالنا ثم
اسوة العرماء ومع الخبر جاول الحاكم بن يونس حور عليه المعروف في اموالك وفي المسئلة احلا

الى الواجد يحل عروسته وعقوبته ^{١٣} رواه ابو داود والنسائي وحلقه البخاري وصححه ابن حبان
 وحسنه ابن سميع ^{١٤} الحسن بن سعيد بن عيسى قال اصحابنا رجل في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حليفه وسليم في ثمار يباعها فكثرت دينه في فارس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حليفه الله وسليم
 تعبد لله عليه فتعبد ق الناس عليه ولم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حليفه الله
 عليه والله وسليم لغرمائه خذ وامر وجدته وليس كمر ان ذلك ^{١٥} رواه مسلم وعنه ابن كعب بن
 مالك عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى حليفه والله وسليم يجوز على معاذ قاله وباقي دين
 كان سليبه ^{١٦} رواه الدارقطني وصححه الشيخان ^{١٧} كما رواه ابو داود ومسلم وعنه ابن عمر عن النبي صلى الله
 تعالى عنهما قال عروضة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد واذا ابن اربعة عشر سنة
 سنة فلم يجز في وعروضة عليه يوم الضمير ^{١٨} واذا ابن خمس عشرة سنة فاجاز في متفق عليه

وتعبد لا يبين بين الخمسة قبل وسبل ^{١٩} **قوله** في الواجد يحل عروسته وعقوبته ^{٢٠} اخبره الخمسة
 الا انهم في وفي بعض الروايات في الواجد يحل عروسته المحديث والى ما تقدم وتشديد الباء المطل والواحد
 بالحجر الضمي من الوجوب بالضم بمعنى القدر والحدوث يدل على عروسته المطل والواحد والواحد بعقوبته بالحبس
 وبهم الحكم منه ماله كما قال ابن عروضة حبه نك تنسب لعقوبة بالحبس ليس مرفوع وفي السبعة تقبيل
 في المطر لا ت قبل وسبل ^{٢١} **قوله** ^{٢٢} ما رواه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثمار يباعها الحرف الى الجاه
 الا البخاري والمحديث يدل على ان الثمار اذا عسيبت مضمومة على المشتري وقد تقدم في باب وضم الجواز
 ما يدل على انه يجب على البايع ان يضع عن المشتري بقدر ما اصابته الجاهة والجزم بينهما وان وضم الجواز نحو
 على الاستقيا ^{٢٣} وفي الحديث المحق على جاز من سبنت عليه حادثة وقد استدل بالحديث على ان المنفسد ان كان
 من المالك دون ما عليه من الدار ^{٢٤} كما لو احب عليه تسليم المالك لغرمائه ولا يجب عليه لهم شيء غيره للمواظاة
 الزيادة ساقة هذه ولو ايسر من ذلك لم يطالب بها قبل وسبل ^{٢٥} **قوله** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جرحه ماله ^{٢٦} اخبره ايضا البيهقي وفي الباب عن عبد الوهم بن كعب عند سعيد بن منصور في سننه
 من سبل واعتقد هذا المرسى بالحديث الذي قبله والمحديث يدل على انه يجوز الحجر على كل مديون وعلا في يجوز
 الحرام بيم مال المديون لتفريق دينه من غير فرق بين من كان ماله مستغرقا بالدين ومن لم يكن ماله كذلك فيه
 خلاف من كور في المطويات وقول امام الحرمين والغزالي ان جرح معاذ لم يكن من جهة استئذان الجرح بل جرح
 ذلك باستئذان عاقلة فهو خلاف ما هم من الروايات بان الغرماء القسود لك وقد روى الحجر على المديون واعطاء
 الغرماء ماله من فعل عمر ^{٢٧} كما في المطويات وغيره ولم يتصل انه انكر ذلك عليه احد من الصحابة قبل وسبل ^{٢٨}
قوله عروضة على النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد واذا ابن اربع عشرة سنة فلم يجز في الجرح ^{٢٩} والجاهة ووجه
 ذكره في الحديث والمحديث الذي يجره ان من لم يبلغ خمس عشرة سنة او لم يبلغ الثامنة لا سواد المتحد
 في المانة لا يشترط تصرفا منه بسم وشبهة ^{٣٠} وهذا معنى قوله لم يجز في اي لم يجعل في حكم الرجال فهو من الجاهة

سجدة

وفي رواية السرخسي في روى في ملتقى وصحيفة ابن حبان وعنه عطاء بن القزح بن رضى الله عنه
 عنه حال عروضا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم فوطه فكان من امتك مثل فضل من
 على سنده فكتب عن لم يثبت في سبيل روى الازهر وصحبه ابن حبان والحاكم وعنه ابن
 شعيب عن ابيه عن جزي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تشوزكم امة عطينا الابدان
 روحها وفي لفظه يجوز للملأه في مالها اذا اذالك زوحا عصمها امرها امرها بالسنن ان القرون
 في الامة اكم وصحبه فصح من عمار في قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان المسئلة
 روى الاخر من روى محل محله حلب له المسئلة حتى يصير بها ثوب يسان ورجل امانه حاشه
 اجنا حبس كاله حلب له المسئلة حتى يصير بها ثوب يسان ورجل امانه حاشه ثلثة
 من روى الحاشه من ثوب يسان امانه حاشه ثلثة له المسئلة روى مسلم باب الصلوة عن عمر بن
 عوف بن روى الازهر عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الصلوة كثرات
 المسلمين الا انهم امرهم حاد الا او احل حراما والمسلمون على شرطهم الا انهم حاد او احل حراما
 الجاهل والافى العطية كالمع والحدسان ثوبان قول من قال ان معنى حسن عسرة سنة من الولادة ولذا ان
 السعرة السود في العانة من علامات النبوة وفيه خلاف وتفصيل في المصولات وسنة عطية القزحى اوجه انما
 احسن وصحبه الزوردي قال لما على شرط التمهيد وقد امرهم في الشجر من سنة ابو سعيد بن قيس روى
 قوله لا يشوزكم امة عطية الا ابادو ويا المرق لئلا من اى امامة عند لومى وحسبه ليعطى استحق المزا
 من بيت روى الا ابادو به قيل دارسون الله ولا الطعام قال ذلك افضل اموالا واحسن السلف في المسئلة
 من احاره في التوبة اليسير ومهم من جملة خط الاذن ولود يرق الا حمال وقال الخطاط في حله اذكر على غير الرشيد
 لاره من ثوب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لئلا من اى امامة عند لومى وحسبه ليعطى استحق المزا
 لم يثبت في سبيل روى الازهر وصحبه ابن حبان والحاكم وعنه ابن شعيب عن ابيه عن جزي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تشوزكم امة عطينا الابدان
 روحها وفي لفظه يجوز للملأه في مالها اذا اذالك زوحا عصمها امرها امرها بالسنن ان القرون
 في الامة اكم وصحبه فصح من عمار في قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان المسئلة
 روى الاخر من روى محل محله حلب له المسئلة حتى يصير بها ثوب يسان ورجل امانه حاشه
 اجنا حبس كاله حلب له المسئلة حتى يصير بها ثوب يسان ورجل امانه حاشه ثلثة
 من روى الحاشه من ثوب يسان امانه حاشه ثلثة له المسئلة روى مسلم باب الصلوة عن عمر بن
 عوف بن روى الازهر عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الصلوة كثرات
 المسلمين الا انهم امرهم حاد الا او احل حراما والمسلمون على شرطهم الا انهم حاد او احل حراما

وعن جابر رضي الله تعالى عنه قال توفي رجل مما أقسمنا له وخطبناه وكفناه ثم أينا برسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقلنا انصلي عليه خطا فخطا فقال اعلب بدين قلنا دينا ان فأنصرف
فجاءه أبو قتادة فاستأذنه فقال أبو قتادة الذي يبارك الله فيك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
والله وسلم حق العروبر يرى أمتهما ألبيت قال ثم فصل عليه مناه احمد وابوداود والنسائي وصححه
ابن حبان والحاكم وعمر بن مريم رضي الله تعالى عنهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم قال كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فنبسئ على هل ترك لدينه من فضاه فاحسن
انه ترك وفاء صلى الله عليه وآله قال صباو على صاحبكم فلما فقم الله عليه العنود قال ان اولى
بالمؤمنين من انفسهم فمن توفي وعليه دين ففعل فضاه متفق عليه في رواية للبخاري وابن
ولم يترك وفاء وعمر بن مريم بن شعيب عن ابي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
لا كفالة في دين من رآه النبي حق باسناد ضعيف باب التبرك والوكالة عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه

في خلاف العاخر ومعنى آخر الحديث انه اذا كان مطلق العنى طلبا فليقبل من ضمان دينه عليه فان المؤمن
النس من يشانه ان لا يملك قوله اذا امر على السواء للصهيون قوله على منى قالن لعلوا معا والحد يات
يدل على وجوب قبول المو
وسئل ١٣ له قوله فتر
اسان كوع هذا احمد والداري والسائي والي داود قال ان نطال حدث اني من بركة الله يدين هذا
ما سمع من بيت المان من جابر معني ترك الصلوة على من مات وعليه دين ودين حكي الحار في اجتماع اكامة
على ذلك وهذا ما يستعمل على مسلك من قال ان الصلوة على من مات وعليه دين كانت شومه عليه صلعم
ولا يستقيم عقل من قال ان الذي فعله صلعم من ترك الصلوة على من عليه دين المحرض الناس على فعله
الذين في حياهم لا يتقوا ثم صلوة النبي صلعم ولم يكن الصلوة عومه عليه صلعم وفي صباه عليه صلعم على من مات
وعليه دين من ان فتح الله عليه القصور اشعارا بما كان يقصيه من مآل المصالح وهكذا المزمع المتوفى لاهل المسلمين
كادوا الرافعي في آخر الحديث قبل ما رسول الله وخط كل امام بعد ان قال صلعم وحكي كل امام بعد في ذكر في اسما
داود ورك ومنهم في حديث سلمة بن الاكوع كتبت دما بريد الحكم فبينا وبين حديث الكتاب انهم اكدوا بنواين
وشطر فم قال كلمة جابر الكسري ومن قال دينا ان العاه او انجم بعد النعمة واحاديث الباب يدل على انها
تتم الصلوة على الميت والي ذلك ذهب الجمهور ووجه خلاف في المطولات فتح الدار في شل وسئل ١٣ له
قوله لا كفالة في دين لم قال النبي انه منكرو من سدد المصنف بعض اناس الباب في ترجمه وكذا لا خلاف
عن معال لكن احاديث الحديث على اامة الحد يؤيد معناه لانه لو جازت هذه الكفالة وعان المكروه لم يترك
امام الحد وذلك ينافي الاحاديث المذكورة فلا بد ان لا يتم الكفالة في الدين فالحق في جميع النسخ صحيح لا سدا وسئل الاسلام

وله عقبه من اهل البيت والاربع الا السباقي وحسبه اليومى ونعال ان البخارى مبعوث عن جده
 ابن الزبير عن ابي عبد الله قال قال رجل من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 ان رجلا احبته الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في ارض عن من احدهما جها شرا
 والارض الاخر فقص رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالارض لصاحبه وامر صاحب الرجل
 بخروج حمله وقال ليس لعرق طام حرم انما هو داود واسا ادة حسن واخره عبد اعياى الدسان
 من مائة عزة عن سعيد بن زيد واحمد بن محمد وارسالة وفي بيان صحابة بنى بكره
 رسول الله تعالى عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال في خطبة يوم النحر منى ان دماءكم و
 اموالكم عليكم عوام كحرمة نوحكم من ابي بلدكم من ابي سهر كرم هذا معنى عليه باب الشفعة
 عن حماد بن عبد الله عن رسول الله تعالى عن قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 بالشفعة في كل مال لم يفسد فادعوا الى الحق ودور حرمات الطرق ولا شفعة متفق عليه

باب ان الخاسر في كماله في شفعة اصحاب الخطايا والشفيع داود بن داود ووجه المصنف انه لم يرو عن خطاه
 ابي اسحق وباعده حسن بن الرسم وهو سبي المحط وكسب من له حق من عروة بن الزهر الذي من هذا في الكتاب وكذا
 عن ثابث بن سعيد بن زيد عن ابن داود والسباقي والزمى وحسبه وحل سا حرة سكب عنه ابو داود والمند
 فهو حل بس حسن بن داود المصنف واحاديثنا ان على ان من عصب انما اذسرها كان الزرع للكلان والعام
 ما عزمه في الزرع والذات دها مائة واحسن وذهب اكثر الى ان الزرع لصاحب الزرع في ارضه واسن لو اشترى
 الزرع للزاد وان كان عاصم الا ان لم يشرعها حل من وسئل **قوله** ان دماءكم و اموالكم عليكم عوام كحرمة نوحكم من ابي بلدكم من ابي سهر كرم هذا
 ايضا احرة فادى عليه واصح ومن اعلم ان كثر في كتابه الارصاد فحمله اول حريم في باب النصب بيل وسئل
قوله صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالشفعة في كل مال لم يفسد المحرمه ايضا ابو داود والسباقي وفي الباب ما عن
 ابن هرون بن عبد الله بن داود وان ما حرمه ورجال اسبا دة كمان والشفعة نعم السباقي للمحرمه سكنوا في سرحا
 اشغال حصة ابي حصه بسب شرعي وثوب الشفعة ليس بل حرم عليه ان كان ما يقسم واما لا يقسم من حلال في الشفعة
 فالجواب حلال في نفسه في المطولات قوله فان ادعوا صاحب المحرمه ووصى بالطرف من ذهب الى سوا الشفعة فالجواب ان
 عن ابن عمر بن ابي ورد في حديث اخر ان في حديث اخر في الباب من عدم الادب قوله صلى النبي صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم في كل شيء ليس الشفعة في الحيوان والاشجار والنعول وغيره لكن ذهب اكثر الى ان من موهبتها في النعول قوله
 لا يبيع من شيء حتى يعرض على سبه ليس بان الشفعة عما كان بعد البيع وهن النعم عليه وفي غير حلال وشرع ايضا
 فان التمس حرمه من العرض على الشرايل ومن حله على الكراهة فهو على حلال اصل النبي قوله في كل سر لا تشر لا و سئل
 الثاني في الشفعة قوله ابو داود عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انما حله في حله القوم وصار لهم ما يبيعونهم والبيع باع
 من سهم وسهامه ومضى لم يقسم في مادام عسرا وانما اذ اسم وعان لكل منهم سهم وطريقه فلا شفعة وتظاهر انه

بني

مضمون فلا بأس به **قوله** مسامر وفيه بيان لما أجمل في المتفق عليه من إطلاق التثنية عن كبراء
 الأرض **وعن** ثابت بن الضحاك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 فني عن المزارعة وأمر بالمواجعة **قوله** مسامر ايضاً **وعن** ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
قال احتجهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وأعطى الذي حجه اجرة ولو كان حراماً
 لم يعطه **قوله** البخاري **وعن** رافع بن خديج رضي الله تعالى عنه **قال** قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم كسب الحجام خبيث **قوله** مسامر **وعن** ابن هرويرة رضي الله تعالى عنه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم **قال** الله عز وجل **ثلاثة** أنا خصمهم يوم
 القيامة رجل أعطى بي ثم غدر **رجل باع حوا** **قال** كل ثمنه ورجل استأجر اجيراً فأسنو في مثله
 ولم يسطه **اجرة** **قوله** مسامر **وعن** ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم **قال** ان احق ما اخذ ثم عليه اجرة انكأب الله اخوجه البخاري **وعن** ابن عمر رضي الله تعالى عنهما

و يدل على هذا التعميم من مشايروا وحديث رافع بن خديج في الباب عند مسامر ويؤيد ما قلنا من المزارعة في عهد صلح
 وفي عهد الخلفاء ومن البعيرين جعلتهم من النبي للمواظاة في ذال محبة مكسورة ثروثة فاختبة في الف ونون مفر مستأنة
 فوجبة هي مسائل المياه والمجراول جمع جدول يعني النهر الصغير والاقبال اوائل الجبل اول در و سها كانتوايد فعون
 الارض الى من بن رهايين من عنده على ان يكون مالك الارض ما يثبت على مسائل المياه ورؤس الجبل اول فتقوا
 عن ذلك ما فيه من الغرور فربما هلك اذا دون ذلك والمسئلة ناقص واختلاف في المطولات قيل وسئل **قوله**
 احتجهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم **عطي** لنى حجة اجرة وقوله كسب الحجام خبيث الخ الحجام بين احاديث النبي عن كسب الحجام وبين
 الاحاديث التي فيها جواز عمل النبي على التنزيه لان كسب الحجام رذاعة ويؤيد عمل النبي على التنزيه اذ نه صلح
 ان يطعم من الاجرة فافقه ورفقه كافي حديثه جميعه عند اصحاب السان واحمد مالك بر حال فبات انه صلح فافقه عن
 كسب الحجام لغزاهم له فن كوالحا فبقال اقله فوافقه وفي رواية اخرى والاقول في اطهره ريقان ولو كانت حراماً لما جاز
 الاستماع بها حال ولم يفرق فيه بين الحوا والعبين فانه لا يجوز للرجل ان يطعم عبداً ما لا يعمل وقال بعض العلماء ان الف
 مسبوخ ومعلوم ان حجة الشفيع منوقة على العلمين باخر الناسخ وعدم امكان الجمع والتاخير اسم للعبور والبعرة التي
 يسبح عليها من البزاة والنهرين سبل ونوى **قوله** ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة الخ **قوله** احمد البخاري **قوله**
 فاستأجره معان وابن حبان وابن خزيمة ونسبه المصنف الى مسامر ايضا لكنه لم يوضح في الاسم الموجودة من فليظن
 والحديث يدل على شدة جرم من ذكره تعالى في خصمهم يوم القيامة تنابة عن ظلمة قوله اعطى بي اي اعطى يمينه
 في يمينه عاهد عن اوحلف عليه بالله ثم نقضه قوله استوفى منه اي استكمل منه العمل ولم يعطه الاجرة فهو اكل عماله
 بانا على نيل وسئل **قوله** ان احق ما اخذ ثم عليه اجرة الخ **قوله** كتاب الله الخ **قوله** عارضه ما اخرجه ابو داود ومن حديث
 عبادة بن الصامت نحوه من احاديث القاضية بمنع اخذ الاجرة على تقليد القرآن ولان احسن العلماء في العمل بالحديثين

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اعطوا الاجير اجرة قبل ان يحط عرفه
 روى ابن ماجه وفي الباب عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه عن ابى يعلى والبيهقي وجابر
 عند الطبراني وكلها ضعاف وعن ابى سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم قال من استأجر اجيرا فليزره اجرة ثم اذ عبد الرزاق وقبله لفظا
 ووجهه اليه من طريق ابى حنيفة باب احيا الموات عن عروة عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من عمر أرضا لبسها
 واحد فهو احق بها قال عروة وقضى به عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عن ابى
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من احيا ارضنا ميتة فهي له ثم اذ التلثة و
 حسنة الترمذي وقال روى مرسل وهو كذا قال واختلف في صحابه فقيل جابر وقيل
 عائشة وقيل عبد الله بن عمر الرابع الاول وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان الصعب
 ابن جهممة النبي رضي الله تعالى عنه اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من احيا ارضا
 ولو سوله ثم اذ البخاري وعنه رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

من هذا المجهور الى جوار احد الاسرة فلا حد من ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انهما قالوا ان
 الاجرة على علمه العراق وكذا كل الطريق في المطولات سن وسن **قوله** اعطوا الاجرة ثم اذ
 عروة وهو من استأجر اجيرا فليزره اجرة ثم اذ عبد الرزاق وقبله لفظا
 وكذا انما جعلهم يؤمن معا لان هذه الارض على اعطاء الاجرة بعد استكمال العمل والوعود على سلامة وفي بعض
 التفسير من استأجر اجيرا فليزره اجرة وهذه دلاله على ان الاجرة على عمله لئلا يكون مجهول فتوى
 ابى النعمان روى وسن **قوله** من عمر أرضا لبسها من عمر أرضا لبسها من عمر أرضا لبسها من عمر أرضا لبسها
 على احسن والسابق وان حيا والترمذي ومخرجه لفظ من احيا ارضنا ميتة فهي له وروى عن سعد بن
 مرسل كذا في الكراب ورجح الدارمي على ارساله ويعتمد المرسى مجموع الباب وكذا روى الميتة هي التي لم يزرها
 غير ثمانية الاجرة ويعطى لها ثلثون وكذا حيا من يزر شخص في الارض لم يزرها ثمانية اجرة
 والاسماء تشير الى ان ذلك المجهور هو ذلك الاجرة من الارض في خلاص وهو فصل في المطولات
 سن وسن **قوله** لا يسمي الا الله ولو سوله ثم اذ البخاري وعنه رضي الله تعالى عنهما ان الصعب
 رضي الله تعالى عنه وهو من افراد النعماني ومعنى النعماني ان يزر من الاجارة في ذلك الموات الموقوف على الكرامة ورواه
 مواس مخصوصة فيهم غير هاتين من بعض ان باب الاسماء القاصية فالسم من الحصى وباب احاديث الحوار
 معارضه وليس كذلك وان الحصى المبرى عنه ما يحصى من الوات الكثرة العتبه لنفسه حاصلة كعمل الحاصلية

عن ذلك فقال لا يفتقد وان اعطاكه بدلهم الحد يث متفق عليه وعن ابن هرويرة رضي الله تعالى عنه
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال قاتلوا الخوارج ابراهيم الخزازي في الادب المفرد وابو يعلى
 باسناد حسن وعن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 قاتلوا قاتل الهدية تسئل السخينة رزاه البزار باسناد ضعيف وعن ابن هرويرة رضي الله تعالى عنه
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يا نساء المسلمين لا تحقرن جارة لجانس نهار
 ولو فوسن سنة متفق عليه وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم قال من وهب هبة فهو احق بها ما لم يثب عليها من اهل الحاكم وصحة والمحمول من رواية ابن عمر
 عن عمر قوله يا ابا لهب قطعت عن انس رضي الله تعالى عنه قال من النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بقرعة في الطريق
 فقال لو كان في اخاف ان تكون من الصدقة لا وكلها متفق عليه وعن زيد بن خالد رضي الله تعالى عنه
 قال قال رسول الله تعالى عليه وآله وسلم يا نساء المسلمين لا تحقرن جارة لجانس نهار

عن معاذ لكن بعضا يفتش بعضا وان احسن المصنف حديث ابن هرويرة في الكتاب وفي التلخيص السخينة يا نعم المحدث سبل وتلخيص
 سنة قوله يا نساء المسلمين لا تحقرن جارة لجانس نهار في الباب احاديث هجيرة وفيها الحديث على قول الهذلي ولو قلت سيبا بين
 الجيران لما فية من جلب الحية والفرس يكسل لفاء وسكون الود المملة وكسل لسا بين المملة اخوة فون وهو من اليعرب عن رزاه
 الجاني من الالهة وانه استبرق لفتاة فتم ومسل ١٢ سنة قوله من وهب هبة فهو احق بها ما لم يثب الخ رزاه ما قاله عن عمر
 انه قال من وهب هبة فهو احق بها ما لم يثب منها ورزاه البزار في الباب عن ابن عمر في
 مرفوعا عن ابن ماجة وفي اسناده ابراهيم بن اسعيل بن جهم وهو ضعيف وحاصل المقام انه ان سمع حديث في جواز الرجوع
 في الهبة للذرة فارجع قبل الاثابة فيها كان خصصا لعموم احاديث المصنف من الرجوع ويبين العام على الخاص كما في حديث
 عطية الاولاد لولاه شيل ومسل ١٢ سنة قوله من النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بقرعة في الطريق الخ رزاه ايضا ابوداود وفي الباب عن جابر
 بن احمد في ابوداود بلفظ من ناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في العماد السوط والحيل واشتباة يلتقطه الرجل ويستشبهه
 وفي اسناده المغيرة بن زياد كثر فيه يعموم ووثقة وكثير من معين واحديثه يدل على جواز اخذ الشيء المفقود الذي
 يستأجر به ولا يجب التعريف به وقيل انه يجب التعريف بها قلنا لا يام وحديثه يقرئ قلنا لا يام في الشيء المفقود عن
 عن يخط من مخرج عن احمد وغيره في اسناده عمر بن عبد الله بن يعقوب بن جهم بقرعة وان عمر قالوا اني اني يعمم بقرعة
 المنع بين ان يقال ان حديث التعريف ثلاثا في الشيء المفقود على الشيء الذي لم يكن ما كولا فان كان ما كولا فالعمل
 على حديث الباب متعين قال بعض العلماء الا ترى ان يجمع من حديث السخينة مع التعريف ثلاثا والفقطة بغير
 الاام رفته الثاني على المشهور ما يلتقط ما ناه من شخص يسقط او غطلة نيل مسل وعون المعبود ١٢ سنة قوله
 نساء عن الفقطة فقال لعربي عفا ما الخ رزاه ايضا احمد وفي بعض الروايات مسيل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن الفقطة

تبرع فيها سنة فان جاء صاحبها والا نشأ ذلك بها قال فضيلة الغنم قال هي لك او اكلت والذئب
قال فضيلة الابل قال ملك ولها معها اسهاؤها وحلؤها تراد الماء وتاكل السجيرة بلهاها بها مسقى
عليه وعنده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من اوى صلاة فهو حلال لم ير فيها
شره اه مسلم وعنه عياض بن حارم رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم من وجد نقطة فليست له ذوى عدل وليحفظ عفاها وكاءها خير لا يكثر ولا يغيب فان جاء
لبها فهو احق بها والا فهو مال الله يؤتبه من يشاء اه احمد والزيعة والاذى وصححه ابن خزيمة
واس الجارم ودان حبان وعنه عن الحسن بن عثمان التميمي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم قال عن نقطة الحمار اه مسلم وعنه المقلد بن عبد كريب رضي الله تعالى عنه

عصاها

والزور فقال اعرف وكاءها وعصاها هم عرسا سنة الخريبة وحسن الداب عن اسبق على كل مسائل الاولى في حكمة النقطة وفي
الصالح التي ليست عوان وان ذلك حال له صالة وحكوه الصالح ان يعرفها وماها وان جاء صاحبها ووجد معها احدا
يا عايلي وقال بعض العلماء لا يحب الزور الذي يبيع به ان يظهر له اذ لم يتفق فيه وجوب الزور للوجوب بل ان يبيع به
احد يبيع به من عاودها ووجدها ما عطاها الله وشوكة المسئلة التي يبيع في حاله العلم فقلنا بل في العلم على ان يبيع من المكان
المسلم من الغنم ان ما كانا وعلنا فهو يبيع من يبيعها له ما صاحبها والمسئلة الثالثة في صالة الابل ودل حكيم علم بها لا تلتفت
من تكثر في الشجر ويراد ان ياتي صاحبها حوله عصاها ان يبيعها من الغنم والضعيف الغناء وبعن الابل صاوملة وهو
الوعاء الذي يكون فيه المعقة جمل ان كان او غيره والوكاء بكسر الواو والبدل الحط الذي يسد به الوعاء الذي يكون فيه
المعقة والخداع بكسر الخاء من هذا ان يبيع من الذي يبيعها والمراة بكسر الهمزة وتشديد الميم واسما من يبيعها
اسمها هاء عن الحط لها ما يركب في طباعها من الخردة على العطن وما ولى الى كويل يعبر به لظول عنفها
ولا تفتاح الى ملتقط يجرى العلم فانها مصدقة فمن لا يستعملان وذهب الجمهور الى وجوب مرد العين
ان كانت موجودة او السن ان كانت اسهل لك مثل ومثل ١٢ **قوله** من اوى صالة فهو حلال لم ير فيها
شره اه احمد والصابغ ولقطة من اجل نقطة فيوصان ما يبيع فيها وفي الداب عن عبد بن حور عن ابيه عن
احمد وابي داود والنسائي واس مائة وعق الجوز ان من اوى صالة فهو حلال اي عاودا من كل طريق والمضى واقام
احد من اوى صالة او اوى صاها فلا بأس به كما في حنبل الداب ولا يبيع من اوى صالة من اوى صالة من اوى صالة
قوله من وحن نقطة فليست له ذوى عدل وليحفظ عفاها وكاءها خير لا يكثر ولا يغيب فان جاء
لبها فهو احق بها والا فهو مال الله يؤتبه من يشاء اه احمد والزيعة والاذى وصححه ابن خزيمة
واس الجارم ودان حبان وعنه عن الحسن بن عثمان التميمي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم قال عن نقطة الحمار اه مسلم وعنه المقلد بن عبد كريب رضي الله تعالى عنه

وعن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال اذا استعمل المولود
ورث رواة ابو داود وصححه ابن حبان وعنه عمر بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ليس للقاتل من الميراث شق رواة النسائي والدارقطني وقواه
ابن عبد البر واهله النسائي والصواب وقفه على عمر وعنه عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول ما اخرج الوالد او الولد فهو لعينته
من كان رواة ابو داود والنسائي وابن ماجه وصححه ابن المديني وابن عبد البر وعنه عبد الله
ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم المولاة كالمهجرة
النسب لا يباع ولا يوهب رواة الحاكم من طريق الشافعي عن محمد بن الحسن عن ابي يوسف وصححه
ابن حبان واهله البيهقي وعنه ابني قلابة عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم افرضكم زيد بن ثابت اخرجوه احمل والاربعة سوى داود وصححه

رضي الله عنه

رضي الله عنه

لعبت المال الا عند دم جميع ما ذكر من المال وشارة وحاصل اللقائم ان المال من ذوى الارحام وبغات ذوى الارحام من القول
به مسبوقة في كتب من الفروع وسبل **له قوله** استعمل المولود الم اخرجوه ايضا التزموا في النسب وابن ماجه ينفقوا اذا استعمل السقط
على عبده وورث وفي استادة استعمل من مسلم وهو نصف كنه بعض الطرق يتلوه وفي الباب عن ابي هريرة عن ابي داود وفي استادة عن
ابن الصبي وفيه مقال معروف فكيف صح ابن حبان قال جمهور ولا يراد بالاستعمال اما في الحياة او بعد الاستعمال لانه المعنى وهو ان
يعرف به الحياة عادة والحديث يدل على ان المولود اذا وقفت الاستعمال وورثه واولاده وورث هو منهم واذا لم يعرفهم لم يرث انما اذا
لم يستعمله

يستند بعضها بعضها وانى ما افاض احاد بيت اليا من عن عزم ارث اللقائم عن كان او خطأ ذهب ابو حنيفة والنسائي واكثر العلماء ولا يورث
من الابوة ولا من المال وفي المسئلة نفقة
الحديث فيه قسمة وحاصلها ان امرأته ماتت

المرأة ثم مات مولودها بعد نفقات بين المولود وترك ماله لا ورثت عن رجل من العاهل ماله ايضا ما حرم اخوة المراءة في ولاء اختهم الى غير
الخطاب فوال عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان الحزن من يدين على ان المولاة لا يورث بل تقسم العصبية به من المولاة المارقة
ولم يكن يخرج من العاهل عصبة لولا انه يمكن الاحتق به منهم وفي المسئلة خلاف وتظهر فائدة الخلاف في ان اذا اعتق رجل عبدا ثم مات
ذلك الرجل وترك ابنتين ثم مات احد الابنتين وتولت ابنا فليس للعقود يورث المولاة من الله بل من الابن ومن الابن وعلى القول
بغيره يكون لابن وحده الابن عتق
او غيرهم والمردا ابنا والوالد
ارحم امي يا مكي ابو بكر وامر حافق ومن الله عز وجل احد في احيا عثمان واعطاهم بالكليل والفرام معاذ بن جبل واقر الله الله

وان حبان والحاكم واعل بالارسال يا اوصيا اعلن عن عمر رضي الله تعالى عنهم ان رسول الله
صلی الله تعالى علیه وآله وسلم قال ما حق امرؤ مسلم له شيء يري ان يوصي فيه يبيت
ليلتين الا وصية مكتوبة عند لا متفق عليه وعن سعد بن ابى وقاص رضي الله عنه
قال قلت يا رسول الله انا ذو مال ولا يرثني الا ابنتي واحدة افا تصدق بشاى ما لي قال لا قلت
اذا تصدق بشطره قال لا قلت افا تصدق بثلاثة قال الثلث والثلث كثير انك ان تصدق
ورثك اغنياء خيري من ان تدوم عالة يتكفون الناس متفق عليه وعن عائشة
رضي الله تعالى عنها ان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله
ان اعى اقتلنت نفسيها ولم توص واظلمها لو تكلمت تصدقت افلها اجر ان تصدقت عنها
قال نعم متفق عليه واللفظ لسلمة وعن ابى امامة الباهلي رضي الله تعالى عنه

ابى واحدا بالقرآن في زيد بن ثابت وكن امة امين وامين هذه الامة ابو سبيد بن الجراح قال المصنف في الخفيض
سماع ابى قلابة من انس عجم الا انه قال بعضهم لم يسمع منه هذا وخرج بعضهم رواية الموصول وله طرق في الحديث
سماهة لزيد بن ثابت بائنه اعلم الخاطين من اهل المدينة يعرفون منه انه يجر اليه عند الاختلاف وقد اعتمد
المتأخر في الفرائض وفي حقه في قوله بيل وسيل ١٢ **قوله** ما حى امرؤ مسلم له شيء يري ان يوصي قبل المزمع
الجماعة والوصايا اجمع وصية كالهدايا اجمع من يتوهم في التفرع عن خاص مضاعف الى ما يعد الموت فتكون معق
الوصايا وتطلق على ما يوصي به من مال او غيره وتطلق شرعا على ما بقى به التزجر عن التهيئات والحد على الامور
قوله ما حى ما فاقية معق ليس وحق اسمها وصية لها بعد الادا والاداء في الخبر لو قهر الفصل بالادوية الجهر
الى انها من دية واخر الاقوال ما ذهب اليه بعضهم من وجوبها على من عليه حق شرعى يخشى ان يضيع ان لم يوص
وفيه جواز العمل بالخط اذا عرف وذكر الكفاية مع الفقه في زيادة التوثق والاداء الوصية المشهورة بها متفق عليها و
لو لم تكن مكتوبة بيل وسيل ١٢ **قوله** الثلث والثلث كثير انك ان تصدق
وفي رواية اكثر خرجا في صلح بجوفى في حجة الوداع وفي رواية مسلم كثير واكثر في المثلثة والموصول في المثلثة والاداء
انه لا يكره بالنسبة الى ما دونه وفيه دليل على جواز الوصية بالثلث وعلى ان الاولى ان ينقص عنه ولا يري عليه
فلما حاز الوداع صححت الوصية باكثر من الثلث والى هذا ذهب الجمهور والمحدث فيه دليل ايضا على منع الوصية باكثر
من الثلث لمن له وارث وفيه خلاف في الطولات واما من لا وارث له فنذهب الى انه مثل من له وارث
فلا يستحق له الزيادة على الثلث بيل وسيل ١٢ **قوله** ان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان اعى اقتلنت
نفسها المزمع في رواية ابن عباس يا ايهاهم الرجل عن البخاري والترمذي وابى داود والنسائي وقال بعض العلماء
ان الرجل الميم هو سعد بن عباد ويدين على ذلك ان البخاري اورد بعض حد يث عائشة عن احد بن عباس
يلقب ان سعد بن عباد قال اعى ماتت وعلما كنز مكانة رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في حد يث عائشة هو سعد قوله افنلت
على صبيته الميم الى اى ماتت فجاهدته ونفسها بالانهم على لا شتمها فانت متاب القاعل وفي الباب عن ابى هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة

بقوى

قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول ان الله قل اعطى كل ذي حق حقه
 فلا وصية لوارث من اهل ولا اربعة الا النساء وحسنة احمد والنزدي وقواه ابن خزيمة
 وابن الجارود ورواه الدارقطني من حديث ابن عباس وزاد في آخره الا ان ينشاء الورثة
 واستأذنه حسن وعنه معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم ان الله تصديق عليكم بثلاث اموالكم عدن وفا تكريم زيادة في حسنة تكمروا
 الدارقطني واخرجه احمد والبخاري وابن مردويه وابن ماجه من حديث ابن هرويرة
 كلها ضعيفة لكن قد تقوى بعضها ببعض والله اعلم باب الوديعه عن عمر بن شعيب عن ابيه
 عن جداه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من اودع وديعة فليس عليه ضمان

والنساء في ذلك ما حجه وفيه ان الى مات المحتجب واحدا من الباب تدل على ان المصدق من الولد لم يبق
 الوالد من بعد موته ما بين من وصية منهما او يصل اليهما ثوبا وقد سبق بعض ذلك في الجواز بل سبل ١٢
سأله قوله ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث من اهل وفي الباب عن عمر بن عاصبة عن الزملي
 والنسائي وعنه انس بن مالك عن ابي امامة عن ابي اسامة عن ابي اساميل بن عياش وقد تقوى حديث
 اداروي عن الشاميين وهذا الاسناد ذكره ابن ابي عمير عن نوح بن حبيب بن مسلمة وهو ساقى ثقة فالا قرب
 وجوب العمل به لعدم طريقة والراوي من جهة وصية الوارث عن م الزمري لان الاكثر على انها موقوفة على جازة
 الورثة فان اوصى لبعض الورثة منهم فبعض الاخر كانت الوصية صحيحة لان المنع انما كان في قول اكثر
 اهل العلم من اهل حقوق يثبت الورثة فاذا اجازوا لم يثبت كما يدل عليه قوله الا ان ينشاء الورثة وهذا كما اذا
 اجازوا والزيادة على الثلث الاجنبى جاز وفي المسئلة خلاف في تصحيح في المطرولات نبيل سبع وعشرون
سأله قوله ان الله تصديق عليكم بثلاث اموالكم عدن وفا تكريم زيادة في حسنة تكمروا
 والبرقي وفي استناده طحطا عن عمر بن الخطاب قال ابن عمر عن ابي اسامة عن ابي اساميل بن عياش
 ابي امامة عن الدارقطني والبيهقي وان كان في استناده اساميل بن عياش وشعبة بن جابر بن عبد الله بن
 لكن وثقوا بعضهم وحديث ابن ابي اسامة قد ذكره المصنف في التمهيد في تكريم عليه وايضا اهل بيت سبل بن
 ابى وقاص الذي سبق عند ١١ شذوذ في نسخة ١٢

في الكتاب قد تقوى بعضها ببعض
 الى وقاص بن سبل وميزان ١٢ **سأله قوله** من اودع وديعة فليس عليه ضمان الخ في استناده المتفق بين
 الصريح من حقه لغيره والنسائي وقال ابن معين المشق من حسن مسلم ويكتب حديثه ولا يتركه ويؤيد بالايجام
 فانه قد علم على انه ليس على الوديع ضمان الا ما يروى عن الحسن البصري انه اذا اشتراط عليه العتق ان كان يضمن
 وفي الترمذي العين التي يضعها ما اكملها عن اخر حجة ظروا والفق يبينها وبين العاصم بان العاصم في الترمذي اياحه
 من امان العين بغر عوخر الوديعه ليست ان كان ما اكملها بغيرها عن آخر الحجة فليكن سبل وميزان ١٢

أخرجه ابن ماجه وفي اسناده ضعف ياب في قسم الصدقات وتقدم في اخوال الزكاة وباب
 قسم الفخ والغنية ياتي عقيب الجهاد انشاء الله تعالى كتاب النكاح من عبد الله بن مسعود
 رضي الله تعالى عنه قال قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يا معشر الشباب من استطاع
 منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحسن للنفر ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه
 وجاء متفق عليه وعن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم حمل الله والثني عليه وقال لكني انا اصله وانا م واصوم واطور وازوج النساء فمن رغب
 عن سنتي فليس مني متفق عليه وعنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 يا م بالباءة ويمنى عن التبتل فهيا شديدا فيقول تزوجوا الودود والودود في مكان نريك
 الانبياء يوم القيامة راجه احمد وصححه ابن حبان وله شاهد عند ابى داود والنسائي و
 ابن حبان ايضاً من حديث معقل بن يسار وعنه ابى هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

سنة قوله باب قسم الصدقات وقوله باب قسم الفخ وقد جرت عادة كتب خروج الشافعية على جعل هذه البابين قبل
 كتاب النكاح والمستحق الحق بها والحق بها فقيهه عليه هنا سبيل ١٢ سنة قوله يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة
 راجه الجماعة وذهب الجمهور الى ان الامامية والندب وذهب الى الوجوب جماعة وهو رواية عن احمد والاكمل في المطول والراد
 بالباءة القدر على الوطء ومؤمن التزويج والوجاهة بكسر الواو والمد اصله النحر وجاء انه شيب عنهما حتى رضيا وشبهية
 الصيام وجاء لانه مؤثر في ضعف شهوة النكاح كالوجاهة وفي المسئلة تقصير كاي يلقى يوم الختم في الباري نبيل و
 سبيل ١٢ سنة قوله لكني انا اصله وانا م واصوم واطور وازوج النساء من حديث معقل بن يسار وعنه ابى هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 باكون عن جماعة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قالوا اي فلونها قليلا فقالوا اي من من النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من غمر الله له
 ما نكح من من ذنبه وما تاح فقال بعضهم لا تزوج وقال بعضهم اصله كذا اقام وقال بعضهم اصوم ولا افطر فبقي ذلك
 انتهى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال الحديث والحديث يدل على ان المشرك هو لا اقتصاد في الطاعات لان انما النفس
 فيما يقضى الى تركه الجسم فالذي يتعين ان يظفر ليقوى على الصيام وينام ليقوى على القيام ويستكمل النساء
 لمعنى نظره فمن رغب عن ذلك فقد خالف هذه صلح وليس من اهل الحسبة وهذا معنى قوله فمن رغب عن
 سنتي فليس مني وان اعتقد ان الذي في من العبادة امر مجرم ما كان عليه صلح في اعتقاد ذلك بعض الى الكثر
 سبيل ١٢ سنة قوله يمين عن التبتل لم يحدث انس هذا ذكره في عمه الى وان في موضعين فقال في احدهما
 راجه احمد والطبراني في الاوسط وراجاله رجال الصحيح وقال في موضع آخر واسناده
 حسن وفي الباب عن مسروق وعن عائشة عند الترمذي وابن ماجه
 قال الترمذي يقال كذا الحديثين صحيح والتبتل لا ينقطع عن النساء
 و ترك النكاح انقطاعا الى عبادة الله نبيل وسبيل ١٣

قال تنكر المرأة لا زرع لها ولها وحسبها طحاها وولد بينهما فاقفر بينات الذين تزيت بين الذين تمتشق عليه
 مع بقية السبعة ^{عنه} ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان اذا راف النساء اذا تزوج
 قال يا ربك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما خير من راءه احمد والاربعة وصححه الترمذي وابن خزيمة
 وابن حبان وعنه ^{عنه} عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال علمنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم التنهيد في الحاجة ان الرجل لله شحاً ونسنتعبد له ونستغفره ونفوذ بالله
 من شره وانفسنا من يهدى الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله
 واشهد ان محمداً عبده ورسوله ويقول ثلاث آيات رواه احمد والاربعة وحسنه الترمذي والحاكم
 وعنه ^{عنه} جابر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذا خطب
 احدكم المرأة فان استطاع ان ينظر منها الى ما يدعوه الى نكاحها فليفعل رواه احمد وابوداود
 ورجاله ثقات وصححه الحاكم وله شاهد عند الترمذي والنسائي عن المغيرة وعنه ابن ماجه
 وابن حبان من حديث محمد بن مسleme والمسلم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنهما
^{عنه} قوله تنهيت بين الزاخر في الباب عن جابر عن مسلم والترمذي وصححه بلقان المزي
 تنكر على دبتا وما لها وجماعها فليترك بينات الذين تزيت بين الذين تمتشق عليه
 باء موحدة الشرف بالباء وبلا فارب والى من يبدل على ان هذه المضال الاربع هي التي يرغب في نكاح المرأة لاجلها وامرهم
 وافضلها الذين كن مصاحبتهم الذين في كل شئ هي لا وفي ان مصاحبتهم يستعبد من اخلاقهم وكما سبها الزوجة لانها
 خبيثة وامر اولادها قوله تنهيت بينات اي لم يقت كالتزاج وهي كناية عن الفقر وهو خير من عني الزنا لكن لا يبرأ به
 حقيقته من ما يفتاد الناس في الخطايا بل وسبل ^{عنه} قوله اذا راف النساء اذا تزوج الخ وهي النكاح ايضا
 وفي الباب عن عقيب بن ابي طالب عن النسائي وابن ماجه وعنه احمد ومعه ومعنى الراف احسن العار في الخ
 يستند من الزنا والمراد ان دعاء صلحهم تترجم بالواقعة بينه وبين اهله بين محرمين والكلمات نبل وسبل ^{عنه} قوله
 علمنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم التنهيد في الحاجة الخ حديث ابن مسعود وعن احمد الترمذي من رواية ابي عبيدة بن عبد الله
 ابن مسعود عن ابيه ولم يسم منه لكن رواية الترمذي ايضا عن ابي الاسود عن عبد الله بن مسعود ولا حسنة
 وقال كذا الحديث عن عظيم والمحدث يدل ان هذه الالفاظ شتم في خطبة الكاهن وفي غيرها من الحاجات ويخطب
 العاقد نفسه حال الفقر وهي من الشئ المغيور وذهب بعضهم الى انها واجبة والتعجيل المزي في المطولات
 قيل ^{عنه} قوله اذا خطب احدكم المرأة فان استطاع ان ينظر منها الى ما يدعوه الى نكاحها فليفعل رواه احمد وابوداود
 كبا س ينظر الزجل الى المرأة التي يريد ان يتزوجها وذهب الجمهور الى ان الا من في احاديث الباب لا باحة لغويته قوله
 فاجتمع عليه في بعض الروايات وحكى القاضي عياض كراهته وهو مخالف لاحاديث الباب والاصل تحريمه النظر
 الى الاحشوي الا ان لم يمت في الباب قال بعض العلماء اذا لم يمت به النظر اليها استحب له ان يمتع امرأته بشرط النظر

نسناد

وكيف اذنها قال ان نسك متفق عليه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال السب الحق ينقصها من ولها والبكر تستأمر اذنها سكوتها
 من اده مسلم وفي لفظ ليس للولي مع النبي امر البينة تستأمر واه اودود والنسك ووجه
 ابن حبان وعنه ابن هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها من ابن عباس واصله
 ورجاله ثقات وعنه ثاقم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم عن النخاع والشعاع ان تزوج الرجل ابنته على ان تزوجه اذ خوا بنته و
 وليس بينهما مديان متفق عليه في انفسا من وجه اخر على ان تقسب الشغار من كلام ثاقم وعنه ابن عباس
 رضي الله تعالى عنهما ان حاربة بكر انت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من كوت ان اباه اذوها
 وهي كارهة فخيرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من اده احسن واودود واه اوجه

سنة قوله النبي احق بنفسها من ولها المرأة انفسا من وجه اخر على ان تقسب الشغار من كلام ثاقم وعنه ابن عباس
 انه لا بد من طلب الا من معها فلا بد من طلب الولى بالامر منها بالادنى بالعرفان وما حصل المعنى
 استأمر بها والا ولى ان يرحم الى امرائها لا يلقى قوله في لفظ اي من راداه ابن عباس
 الحديث ليس للولي مع النبي امر البينة تستأمر ومعهما اقاربها والنسك في السرح العبرة التي اداها
 ومعنى ليس للولي مع النسب امر اي ان لم ير من فليس للولي ان يعقل عليها لما سلف من اعتبارهم جانا
 وطاهر قوله النسب احق بنفسها انه لا فرق بين العبرة والكثرة وبين من رادها انوطه حلال فوام
 وفي خلاف والمراد بالولي هو الاخر من النسب وليس للولي الا رعا مذكورة في
 عند الجمهور وفي خلافه وسئل عن **سنة قوله** لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها لم يسم الله
 ان الحسن العتيق ضعف عنهم وقال ان عدى لا راس له ولا اجل له من يامسكها وذكروا ابن حبان في الدباب
 ومراءه السوقي من روعا وموقا نكي ما قصاص الدباب حكم الموقوف حكم الموقوف والحاصل ان عدى لا راس له ولا اجل له

المراد من سبها نسبا من اودود وحيلة من كلامه واهو كذا في راداه متفق عليه واخر النظر ان عن
 من اي من تعيب مرفوعا وان شيعا من قالوا يا كرسون ع وما الشعار قال ان اسما المرأة كالمراة لا يردان
 سبها قال المصنف واستأمره وان كان صعبا لكنه يسأله في هذا العام وقال العرفي بسب الشغار
 عظيم موافق لما ذكره اهل اللغة وان كان مرفوعا فهو للعصود وان كان من قول العتيق في حصوله نصا من اهل الكلام
 وظهر من قوله قالين بيتا من بيتها انه عليه السلام ووجهه هو النكاح وعنه ثاقم وعنه ابن عباس

وأصل بالارسال وعن الحسن عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إنما امرأة زوجي
 وليان في الاول منها امرأة اسمها الزبينة وحسن الترمذي وعن جابر رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنما عبد تزوج بغير إذن مولاه واهله فهو عاهر واه اسم
 وابو داود والترمذي وصححه وذكر ابن حبان وعن ابن هزيمة رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يحرم بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها متفق عليه

سنة قوله وأصل بالارسال الخاضع لبيان بقدره عن جابر بن عبد الله عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إنما امرأة زوجي
 وروى موصلا عن طريقين وإذا اختلف في أصل الحديث وارساله حكوا وحمله لأنه زيادة ثقة قال المصنف الطعن في
 الحديث لا ينعني له لأن له طرقا يقوى بعضها بعدا والحديث يدل على أن البكر الباقية إذا زوجت بغير إذنهما لم يهرم العقدان
 وفيه تنصيص وخلاف في المطولات وقد تقدم حديث ابن هزيمة المتفق عليه وفيه لا تنكح البكر حتى تستأذن وقد عرفت الشيخ
 عن حاشيته أن فتاة دخلت عليها فقالت إن ابني زوجني من ابن أخيه وأنا كارهة فجعل صلحهم إلا لم يلها الحديث وفيه دلالة
 على تحريم إيجاب الألب لابنته البكر على النكاح بغير إذن من الأولياء يحرم عليهم الإيجاب بالاولى فيل وسيل ١٢ **سنة قوله**
 إنما امرأة زوجي وأصلها في الاول منها امرأة اسمها الزبينة قالوا في حق ورجال لا سناد وثقات لكن صحة
 الحديث متوقفة على ثبوت سماع الحسن من سمرة وفيه خلاف مشهور ورواه ابن النجاشي عن الحسن عن حقة بن عامر
 لكن قال ابن النجاشي لم يسمع الحسن من عقبة شيئا ولا قال الترمذي الحسن عن سمرة في هذا الحديث وعنه جابر بن عبد الله
 والحكام ولا ينفخ فيهم لولا أن سماع الحسن من سمرة حديث العقيقة ففحصوا الحديث والحديث يدل على أن المرأة إذا عقد لها
 وليان زوجين وكان العقل حربا كان العقل الاول منها لأنه لا حكم على النكاح فان وقع العقد ان في وقت واحد بطلانه
 لا اول فيهما قال الترمذي في جامعه بعد تراجم هذا الحديث والعمل على هذا عند أهل العلم لا دخل بينهم في ذلك اختلفوا
 فإذا زوج أهل الوليين قبل الآخر فنكاح الاول جائز ونكاح الآخر منسوخ وإذا زوجا جميعا شيئا جميعا منسوخ وهو قول
 الحسن بن حنبل سئل قيل عن المعبود ونقص ١٢ **سنة قوله** إنما عبد تزوج بغير إذن مولاه واهله الخ صحيح الحاكم أيضا وفي

الباب عن ابن عمر عن ابن ماجة والصحاح وقفه على ابن عمر قد استدل بالحديث أن نكاح العبد لا يهرم إلا بآذن سيده وذلك الحكم
 عليه يأنه عاهر العاهر الزاني والنزاعا كل من كان له يسقط عنه المحر إذا كان جاهلا بالحرية
 هل ينفك النكاح الموقوف بالاجازة من السنين فيه خلاف وفي المسئلة تنصيب في المطولات فيل وسيل ١٣ **سنة قوله**
 لا يحرم بين المرأة وعمتها الزنا لعملة في حق النكاح بين المرأة وعمتها وبين المرأة وعمتها قال الترمذي
 وأن ماجة قال ابن عبد البر كان بعض أهل الحديث يفتي بغيره لم يرو عن الحديث بغير ابن هزيمة وكأنه لم يسمع حديث الشيخ عن
 جابر بن عبد الله عن النجاشي وأما جابرا جميعا صحيحان والحديث يدل على تحريم النكاح بين من ذكر قال ابن المنذر راسا اعلم في منع
 ذلك اختلفوا وإنما قال بالجواز فرقة من المخاريم وذكرنا أن ابن عبد البر وقال النووي من الحديث دليل لمن ذهب العلم بكافة
 أنه يحرم النكاح بين المرأة وعمتها وبينها وبين خالتها سواء كانت عمة وحالة حفيظة وهي اخت الأوب واخت الأعمام
 وهي اخت الألب واخت الأم والأولاد عمت كلهم يا جماعة العلماء يحرم النكاح بينهم وأما طائفة من المخاريم والشيعة
 يجوزون النكاح بين شخصين عموم قوله تعالى وأصل لكم ما درأتم ذكر الآية ولما كان من أصول الحنفية تقبل بعموم ما كان
 على الخبر الواحد قال صاحب الإيضاح في ذلك التخصيص أن حديث الدباب مشهور والمشهور له حكم القطعي لا سيما

مما لا خلاف في أن النكاح لا يهرم إلا بآذن سيده

فليخل سبيلها ولا تأخذ واسمها أتيتوهن شديداً أخرجه مسلماً وابوداود والنسائي
وابن ماجه واحمد وابن حبان وعنه ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال
لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم المحلل والحلل له رواه احمد والنسائي
والترمذي وصححه وفي الباب عن علي أخرجه الاربعة الا النسائي وعنه ابن هريزة
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يستكم الزاني
المجلود الا مثله رواه احمد وابوداود ورجاله ثقات وعنه عائشة رضي الله تعالى عنها
قالت طلق رجل امرأته ثلاثاً فقتل زوجها رجل ثم طلقها قيل ان يدخل بها فاراد
زوجها الاول ان يزوجها فسال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
عن ذلك فقال لا حتى يذوق الاخر من عسبيلها ما ذاق الاول متفق عليه واللفظ
لمسلم باب الكفاءة والخيار وعنه ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

له قوله لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم المحلل والحلل له الخ صححه ايضا ابن القطان وابن دقيق العيد
على شرط البخاري وحديث علي بن علقمة الترمذي بحال ابن سعيد بن وهب عنه يحيى بن القطان وجماعة
لكن ضعفه ابن معين وغيره ومحمّد بن عثمان السكوني وفي الباب عن ابن هريزة عن احمد والبيهقي
والترمذي في العلل وحسنه البخاري وفي الباب روايات فيها مقال لكن يمدح بعضها بعضها
والحمد لله يدل على تحريم التحليل لانه لا يكون اللعن الا على قاتل المحرم وذكو والتحليل صورة
وقاهر شتم اللعن فساد جميع الصور وفي بعضها خلاف بلا دليل فاهض قيل وسبل ١٧ **له قوله**
لا يستكم الزاني المجلود الا مثله الخ في الباب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن احمد بن حنبل عن عمر بن شعيب
عن ابيه عن حماد وفيه قصبة من قتل ابن عمر بن الخطاب عن ابن داود والنسائي والترمذي وحسنه الحدِيث
يدل على انه يحرم على المرأة ان تزوج من ظهرواها وكان ذلك الرجل يحرم عليه ان يزوج بالزانية التي ظهرواها وهذا
يوافق قوله تعالى وحرم ذلك على المؤمنة الا انه حمل الآية على ما كان في ذلك من العلماء على ان معنى لا يستكم
اي لا يرعب الزاني الا في مثله وكان ذلك الزانية لكن الظاهر الذي عن ذلك لا اخبار عن مجرد الوعيد
والتفصيل المزين في المطولات تبين وسبل ١٨ **له قوله** لا حتى يذوق الاخر من عسبيلها ما ذاق الاول متفق عليه
لكن لا يروى داود معناه وعنه عائشة عن احمد والنسائي ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لعسيلة الجاهلية ولي عبد الله لا يعرف
لكن له شاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لعسيلة الجاهلية ولي عبد الله لا يعرف
يقول حميد التحليل بالعن العقيم قال ابن المنذر لا يعلم اصل اواقعه عليه الا الخواص ولم يلقه لم يلقه الجاهلية والحديث
يدل على جواز رجوعها الى زوجها الاول اذا حصل الجاهلية من الثاني وبعقبة الطلاق منه وتقل عن عثمان
ابن عفان وزيد بن ثابت ان لا يكون في ذلك اعادة تحليلها للاول والتفصيل المزين في المطولات تبين وسبل ١٩

العرب بعضهم الكفاء بعض والوالي بعضهم الكفاء بعض الوعاكك او حجام مرارة الحاكم
 وفي استادة راولي رسم واستكروه انوحا نيزوله شاهد عند النزار عن معاذ بن رجل
 ليست من مقطوع وعن فاطمة بنت قيس رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم قال لها انكجي اسمك في اسمك مرارة مسلمة وعن ابن عمر بن عبد الله تعالى
 عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال يا بني بياضة النكحوا ابنا عند
 انكحوا الله وكان حجاما مرارة ابو داود والحاكم يستعمل حسن وعن عائشة رضي الله
 تعالى عنها قالت حبس بريرة على زوجها حين عتقت منفق عليه في حديث طويل
 ولمسلم عنها ان زوجها كان عبد او في رواية عنها كان حوا والاول اتيت ومعه عن
 ابن عباس رضي الله عنهما انهما كان عبد او عن الفخاري بن فيروز الدلمي عرابيه
 رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله اني اسلمت وتحتي احبتي فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم طلق ابيهما شئت مرارة احمد
 والاربعة الا النسائي وصححه ابن حبان والدارقطني وابيه في اعله البخاري

معين في قول اكثر العلماء لا ربه اسماء الذين والخرية والسب والصناعة وقال في العلم واعدا الكفاءة
 في الذين متفق عليه واسناد بعض احاديث الذين لا محلو عن مقال ولو من ومن الطرق بعضها بعضها الا انه
 لم يثبت في اعتبار الكفاءة بالنسب حدثت في الكفاءة جميع كفاء منهم اوله وسكون الغناء بعد هجره وهو المثل و
 المثل وفي بعض احاديث الذين ان الكفاءة بعضهم برهان الا على الخاق صبه ثم من ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عارها من الخربة
 وان حالها في ان ر و منها هل كان عبد او حوا انكجي الوعاكك انه كان عبد الخاق الكتاب وقال انما في ليس مكان حار
 الكفاءة حراما وانما هو تقصير المرأة والا ولما ولد ولد صواهم ولو وصوا والا واحدا وله صفة والمعصم المورث
 في المنكوكات هل وسئل **اسئلة قوله** وعله البخاري في الخاق علة انما العبد على صاحبه الا لعل له لا يعرف
 منهم بعضهم من بعض نكحته شاهد عن احمد عن عبد الشهاب بن يلقا عروصت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في بيعة احبا
 فقال قيل في الخاق يدين على امة ادا اسمك كافر وعبد احب ان احمل على طلق احبها وهو من الخاق في حله
 تعالى وان سمعوا بين الا سنان الا في وفي قوله اسمها له عن المتكلمة من المما حرة واسئل على ربه نكح
 للمعروف الكفار بالعبودية وان حالف نكاح الا سلام ولا نكح المرأة عن الخاق ورم الا مطلقا عن الاسلام
 واما مني عن الاسلام فلا حرج من عن وشه خلاف بعضها في المعطولات سئل وسئل

فأمره النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أن يتخير منهن أربعاً أجمعه الزهري
وصحبه ابن حبان والحاكم وأعله البخاري وأبو زرعة وأبو حاتم وعمر بن عباس
رضي الله تعالى عنهم قال روى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ابنته زينب على
إبي العاص بن الربيع بعد ست سنين بالنكاح الأول ولم يحدث نكاحاً ثم أجمعه
والاربعة إلا النساء وصحبه أحمد والحاكم وعمر بن شعيب عن أبيه عن جد
أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم روى ابنته زينب على أبي العاص بن كاه
جليل قال الزهري حديث ابن عباس أجمعه أسناداً والعمل على حديث عمر بن شعيب

نكاحاً

له قوله فأمر النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أن يتخير منهن أربعاً أجمعه الزهري
تجمعه كلاً حقاً بهما وكان كل واحد منهما لا يتلو عن مقل ولا ذهب الجمهور على تحريم الزيادة حتى ربيع وذهب
الظاهرية إلى أنه يخل للرجل أن يتزوج تسعاً والذكر ثلث في المطولات قال المصنف في القمق اتفاق العلماء على
أن من خضع نفسه بغير الزيادة على أربع نسوة فجمعهن بهن قال ابن كثير في الدرر شاذ بعد أن ساق حديث الباب
رواه الأئمة في وابن ماجه ورواه الإمامان الشافعي ومالك واستأذنه على شرط الشيخين إلا أن المترنم يقول
سمعت البخاري يقول من أحد بيت غير محظوظ والعقيم مائة وعشرون وخمسة من الزهري وهو حديث
الزهري عن سالم عن أبيه أن رجلاً من ثقب طلق نساءه فقال له عمر بن الخطاب اجعل نساءك الحرة وثقوب
الإمام أحمد فأن الباب وعنه قصة عمر بن سعد وأحد عن الزهري انتهى وحاصل كلام ابن كثير أن الزهري
إذا سمع البخاري أن العقيم مائة وعشرون من ثقب فصح أحد المتدين يستلزم صحة الآخر كما شهد أحمد بسند
وأحد الزيادة يرد على ابن كثير ما نقله الزهري عن أحمد أنه قال من أحد بيت غير عقيم فالقول لغيره أصح
من أن يجمعه أحاديث الباب لا تقصر عن رتبة الحسن لقراءة فتنه بعض يجمعهها ولا حتى بها وكان كل واحد
لا يعمل عن مقل قبل وسبل ١٢ له قوله روى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ابنته زينب على أبي العاص بن الربيع ثم
في رواية بعد ثلاث سنين وفي بعضها بعد سنتين واشتار المصنف في القمق إلى الجمع فقال المراد
بالسنة ما بين الهجرة وزينب وإسلامه وبالسنتين أو الثلاث ما بين نزول قوله تعالى لا هن
حل لهم الزانية وقدومه مسلماً وهذا الحديث يعارض حديث عمر بن شعيب الذي يبعد هذا وقول
المترنم والاصل على حديث عمر بن شعيب معناه أنه قال أجمعه وإن أسلمت الحربية وزوجها
حرة وقعت الفسقة بينهما بعد انقضاء عدتها وتناول الجمهور حديث ابن عباس بأن عنهما
لم تكن قد انقضت فيها ما بين نزول آية تحريم المسلمات على الكفار وإسلام أبي العاص قال الخطابي
أن بقاء العدة تلك المدة ممكن فإن الحبض قد يبطئ عن ذات الإقراء لعرض قال المصنف وهو
أولى ما يعترض في ذلك لكن اعتبار العدة لا يعرف في شيء من الأحاديث وأقرب الأقوال في المسئلة
إقراره بصله الزوجين على نكاحهما من غير اعتبار عدته بعد نزول الآية المذكورة لأن أكثر القضاة يأنكح
دون القول والتفصيل المزيدي في المطولات قبل وسبل ١٣

ورجاله ثقات لكن اهل بالادرسال وعنه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا ينظر الله الى رجل اتى رجلا او امرأة في دبرها شاة التوتى
والنساء وابن حبان واهل ياقوف وعنه ابن هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره واستوصوا
بالنساء خيرا فان هن خلقن من طين من فمهم وان اعوجج شق في الفم لم اعلا فان ذهبت تقيمه
كسرتها وان تركته لم يزل اعوجج فاستوصوا بالنساء خيرا متفق عليه واللفظ للبخاري
واسلم فان استتمت بها استتمت بها وبها عوج وان ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها
طلاقها وعنه جابر رضي الله تعالى عنه قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
في غزاة فلما قس من المدينت ذهبت لندخل فقال مهلوا حتى تدخلوا اهلها عتاء لكي

له قوله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره واستوصوا بالنساء خيرا رواه الترمذي
ايضا وفي الباب عن احمد والنسائي عن ابن ذر وهشام بن واين حبان والحاكم عن سمرق والادوية للسلم
مطلقا حومة ولكنه في حق النجا واشتد قسما وعد اذية الجاهل من الكياث ورجل الجاهل في بعض الروايات
ان اربعين دارا وفي بعضها اثنى مائة بيت قوله استوصوا بالنساء خيرا معناه اني اوصيكم بغير الخير والحق
يوصي بغيره بعضها فهو خير او على الوصية بانهم خلق من طين والمراد ان جوارا اصلهم خلقت
من طين آدم كما فسراس المفسرين ابن عباس قوله تعالى خلقت من نفس واحدة وجعلها من نساء
بن الن والفاصلة في تشبيه المرأة بالطين المتبعية على انها معوجة من حاول جعلها على الاخلاق المستقيمة
كسرها واضلعا ومن تركها على ما هي عليه من الاعوجاج وصبر على عوج اخلاقها انتقم بها كما ان الصلح
الذي تركه الانسان

في رواية تقيمه او في

بلطف وكسرها خلا

جابر بن عبد الله

عن جابر عن مسلم بلطف في بني الله صلحهم ان يطرق الرجل اهله مثلا يتخوهم اى ينظرون وقوم الخيانة
له من اهله واخرهم ابو عوانة في صحبه عن جابر ان عبيد الله بن رواحة اتى ام امة ليلا وعنه ام امة
تمشطها فظننا رجلا فاشكر اليه بالسيف فلما ذكر للنبي صلحهم ان يطرق الرجل ليلا وهو ابن عمر بن الخطاب
خزيمة بلطف قد مر النبي صلحهم من غزوة فقال لا تطرقوا النساء وارسل من يؤذن انهم قد امون
قوله اذا طال احدكم الغيبة رويد خل فيه الا ان يخرج لحاجة مثلا نهار او يرجع ليلا من لا يطبل الغيبة
فاحصل النقص ان الرجل اذا سافر سغرا يطبل فيه الغيبة لا يطرق اهله ليلا وذلك مثلا فهو على اهله وهو
في غيبة غير مناسبة والقادم في النهار ياتي في زوجته المتطيق بوقت المباشرة وهو الليل وسيل

تتمشط السعنة وتستقيم المغيبة متفق عليه وفي رواية البخاري إذا طال أحدكم الغيبة
فلا يطرق أهله ليلا وعن ابن سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إن شئ الناس عند الله هاتلثة يوم القيامة الرجل يفضي
إلى امرأته وتفضي إليه ثم ينشترسها أخرجه مسلم وعنه حاكم بن معوية عن أبيه قال
قلت يا رسول الله ما حق زوج أحدنا عليه قال تطعمها إذا أكلت ونكسوها إذا اكتسبت
ولا تقرب الوجه ولا تقرب ولا تقهر إلا في البيت إذا أكل أو دوا النساء وابن ماجه وعلق
البخاري بعضه وصححه ابن حبان والحاكم وعنه جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال
كانت اليهود تقول إذا أتى الرجل امرأته من دبرها في قبلها كان الولد أحول فنهى عن ذلك
حدثنا الألبان متفق عليه واللفظ لاسلم وعنه عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لو أن أحدكم أراد أن يأتي أهله قال اسم الله

سنة قوله إن شئ الناس عند الله هاتلثة يوم القيامة ثم إنهم ما اتفقوا في الخبر عن أبي هريرة عن عبد الله بن داود والشمس
والبرقي وحسنه وقال ابن الطحاوي لا تقوم إلا هذه الخبرين ولا يعرف اسمه وقال المصنف في المنتقى الطحاوي
سم لا في نسخة لم يسم من الثالثة لا يعرف لكن حدثنا ابن سعيد يؤيد معناه يكون حسبا لعدوه والخبر يدرى
على غيرهم اقتداء الرجل ما يقدم منه ومن امرأته من أمور الوطاع سن وسئل **سنة قوله** تطعمها إذا أكلت ونكسوها
إذا اكتسبت الخبر في رجال أصبغوا في داود وهذا ابن حنبل يروي عن نسخة حرة وهو معاوية العشري قال المحدث
وقد اختلف الأئمة في الاحتياط بهذه المشيمة فمنهم من احتج بها ومنهم من أنى ذلك وحرم الازدي ما سندا
وحججه وصححه الذي لا يظفر في العمل والمحدث يدل على أنه يجب على الزوج أن يطعم امرأته بما يأكل ونكسوها ما نكسوا
ولا يقول لها معها الله وعند الباب يحسب عن ضرب الوجه وأدراية بها المرفوعة وقد ثبت في الصحيح
أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ساء في خير يوم من ساء إلى مسرة أنه فيكون مع يوم الحصر فهو ما في قوله تعالى **سنة قوله** تطعمها إذا أكلت ونكسوها
وفي بعض الخبر اختلاف ونعني في المطولات سن وسئل **سنة قوله** تطعمها إذا أكلت ونكسوها إذا أكلت ونكسوها
في شلها ثم رواه الجماعة إلا النسائي وهذا الخبر لا يثبت في أصول الأئمة ومن ورد ما يدل على ذلك هو النسائي
عن جماعة من الصحابة وأجمع فيه سنة ولا مؤثر طرعا عند المتقدمين وغيرها ولا يحكى أن ما في بعض
معنى على غيره والخبر يدل على مردود اليهود من أن الرجل إذا جامع امرأته من دبرها في قبلها جاء
الولد أحول سن وسئل **سنة قوله** لو أن أحدكم أراد أن يأتي أهله قال اسم الله الحرام أو الجماعة إلا النسائي
والحديثين أن على أصحاب الفتنة عند إرادة الوطاع وما تركها وأحلف في الطهر المتفق جاء عن بعض
أن الذي يحاكم ولا يسمى بلفظ التمسك على أحلفه فيجامع معه ولعل هذا أن الرب إلا حوال فيجوز الخبرين
على هذا أن يسمى عند إرادة الجماع بلفظ التمسك بذلك يكون الولد صالحا سن وسئل

البصر جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما لم يفتنا فإنه ان يقدر بيننا أولاد في ذلك لم يضره
 الشيطان ابدا متفق عليه وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم قال اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه قايت ان تيجي فبات غصبيا لعنتها الملائكة حتى
 تتفق عليه واللفظ البخاري ومسلم كان الذي في السماء ساخطا عليها حتى يرضى عنها وعن ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لعن الواصلة والمستوصلة والواشمة والواشمة
 والمستوشمة متفق عليه وعن ابن ابي عمير بنت وهب رضي الله عنها قالت حضرت رسول الله
 تعالى عليه وآله وسلم في اناس وهو يقول لقد هممت ان افخي عن الغيلة فنظرت في السورود
 فارس فاذا بهم يغيثون اولادهم فلا يضر ذلك اولادهم شيئا ثم سئلوا عن العزل فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ذلك الواد الخفي رواه مسلم وعن ابن سعيد الجعفي رضي الله
 تعالى عنه ان رجلا قال يا رسول الله ان لي جاريا وانا اعزل عنها وانا اكره ان تحل وانا اريد
 ما يريد الرجال وان اليهود تحل ان العزل المؤودة الصغرى قال كنت ابنت اليهود لو اراد الله
 ان يخلق ما استطعت ان تفرقه رواه احمد وابوداود واللفظ في النساء والطحاوي ورجال ثقات
 له قوله اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه قايت ان تيجي الخ في الباب عن ابن عمر عن الطبراني والحاكم ومحي
 مرفوعا بلفظ انبان لا تجاوز صلاهما رؤسا عبد الله وامرأة عصمت زوجها والغراش كناية عن الجماع
 كما في قوله الولد للغراش اي الذي يطاء في الفراش واخبار الشفاعة بان هذه المعصية يستحق فاعلها
 لعن الله السماء ويدل اعظم دلالة على تأكد وجوب طاعة الزوج وتخوير عصيانه نيل وسبل ١٢
 قوله ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لعن الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة الخ في الباب احاديث والواصل
 هو المرأة التي تصل شئها لشئ غيره والمستوصلة التي تطلب ثقل ذلك والواشمة فاعلة الوشم وهو الخ
 ابرة او نحوها في ظهر كفتها او كفها او شفتيها او شحمها من تحت عينيها او من تحت اذنيها او من تحت
 فخذيها والمستوشمة المطالبة لذلك والمحدث يدل على تخويره الا بوجوب الاشياء المذكورة في الحديث
 وفي المسئلة خلاف وتقصير في المطولات نيل وسبل ١٣ له قوله لقد هممت ان افخي عن
 الغيلة فنظرت في السورود وقاوس الخ في باب ايضا احمد والغيلة بكسر الغين بين هاتختي ساكنة معت
 ان يجامع امرأته وهي موضع وذلك لما يحصل على الرضيع من الفرج بالحمل حال ارضاعه ولكنه لما رأى
 النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان الغيلة لا تقصر قرأ النبي عنها والمسئلة الثانية في الحديث العزل وهو بقر العين الممنولة و
 سكون الزمام وهو ان يترج الرجل بعد الايام ليأخذ خارج القوم واحاديث الباب فيه متعارضة
 فمن العلماء من جمع بينها بحمل النبي على التنزيه والتفصيل المريد في المطولات نيل وسبل ١٤

المسنية

خبيث والله سكران واما ابو اسود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما تزوج علي في ليلة
 قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اعظموا شيئا قال فاعطوني شيئا قال فاذنوا في ذلك فاذنوا
 المرأة ابو داود والشيخ وحسن بن اكرم ومن بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انما المرأة كمنكسمة من قواصمها وعزها قبل عمدة النكاح فحولوا او كانا بعد عمدة النكاح
 فهو من اعطاه واخفى واكرم الزين عليه ابنته واخفى امره والاربعة الا الزمزي وروى عن
 عن ابن مسعود رضي الله عنه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها مهر اقا ولم يبدل خلع
 في النكاح

من تسليط المرأة حتى يسلم الزوج مهرها لكنه يعارض حديث عائشة رضي الله عنها في ذلك والله اعلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول رجل امرأة على زوجها قبل ان يعطياها شيئا فانه بدل على ربه لا يشكره الله
 تزوج في المرأة مهرها قبل الدخول وان كان قد استأجر من يبيع ما تشتهى فقال لكنه يقول به
 كما قال القاضي المشوك في ذلك اعرف في ذلك اختلاف

ما اعطى على فانه لا امانا في مسكنة قبل سبل
 او جاء او حدة الخ مسكنة عطا ابو داود وشار الحنفى الى انه من رواية عمر بن شعيب عن ابيه
 عن عن كرم وروى عن عمر بن شعيب ثقافت وقال ابو داود سمعت احمد بن حنبل يقول ان الرجل يبيت ازا
 شاكوا او حتى يجمع شعيب عن ابيه عن جده واداموا امره فكن وفتاه ابن معين وابن ماجة وروى
 ذكره والحنيت يدين على ان المرأة تسحق بجميع ما بين كوفيل العقد ولو كان ذلك الشيء من كوفي الزوجه
 وما يذ كوي بعد عقد النكاح فهو من جعل له سواء كان ولها او غيرها وروى عن ابن ماجة او حدة عن ابن ماجة

ففي نسخة لعدة والهاء بكسر الهمزة وتحتيف الباء الموحدة مع الميم المعطية للغير وانما على النكاح
 قبل سبل عن وعن الا حقة ان
قوله لها من قبل ان يفتاها ولا وس ولا منقطع فيكون
 ولها المهر من المهر فخره ايضا الى ذكره واليه في ابيان وحقيقه ايضا ابن مهدي وقال ابن حزم انه يراه في
 قبل ان يراى الحنفية انظر ايا قري مرة عن معقل بن مسكان ومرة عن رجل من انجب وامر به

واليه في ان معقل بن مسكان احم وهو حديث مشهور وفي بعض الروايات ان جماعة من انجب ماله في
 فلا ختلاف لا يعرف وله في حديث ابو داود والحاكم عن عتبة بن عامر وقوله فكنه بعد الدخول واليه في
 بين على ان المرأة تسحق عورت زوجها بعد العقد قبل فرض المهر ايا جميع المهر مثل مهر ابي
 وان لم يقره وحول ولا خلوه وفيه خلاف وقمصيل في المطولات والوكس بقم الواو وسكون الكاف وهو

مبولة هو النقص اي لا يقضى عن مهر لها ولا تسقط بفتح السين المجبة وبالطاء الموحدة وهو المهر الذي
 اي لا يباذ على الزوج زيادة مبرعا على تساهل ابو داود وكجول حراية فكن عند اصل الحديث بكسر الهمزة
 وفتح الهمزة

ابن سنان الا شجعي فقال قصى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في بروعه وبنته
وامتق امرأة منا مثل ما قضيت ففرح بها ابن مسعود ورضيها ابن ابي ابي الزرعي وصحح الزمدي
وحسنه وجماعة وعنه جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
وآله وسلم قال من اعطيت في صداق امرأة سويف او تموت او فقد استقبل اخويته ابو داود وانشأ
ابي نعيم ورفقه وعنه عبد الله بن عامر بن ربيعة عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله
اجاز نكاح امرأة على ثلثين اخرجه الزمدي وصححه وخولف في ذلك وعنه سهل بن سعد
رضي الله تعالى عنه قال زوج النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم رجلا امرأة بنت ثعلبة
اخرجه الحاكم وهو طرف من الحديث الطويل المتقدم في اوائل النكاح وعنه علي رضي الله
تعالى عنه قال لا يكون المهر اقل من عشرة دراهم اخرجه الدارقطني هو ثوبان في سنة مقال
وعنه عتبة بن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

ردمان وهو صبيف لكنه اصل الحديث عن مسلم عن جابر بلغة كذا تستتم بالقبضة من التمر الذي يقي على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الفقيه في هذا وان كان في نكاح المنة ونكاح المنة صدق مشوخا لكن شنع حسنة
شرطا لا جل فاما ما يجعلونه من اقل اقله لم يرويه غيره والمنهيب الرازي ان اقل المهر ما يصير ثمن او اجرة وبه
يعم بابن الاحاديش وحده الا قل خمسة دراهم وبقاها فحق سبق ان في اقل المهر اقل لم يشهد حديث يبيح الاخير
نيل سئل وتلخيص ١٢ ان النبي صلى الله عليه وسلم اجاز نكاح امرأة على ثلثين التمر انما اقلنا احسن وان ما حجه وفي اساده
مقال لكن حديث جابر عن مسلم في المنة يرويه وفي سبق المذهب الرازي في ذلك ايضا فحق الباري وسئل
قوله روي النبي صلى الله عليه وسلم رجلا امرأة ثمانية من حديث ابن ابي ابي الزرعي في الواهبة نفسها من ندر موشه
انه صلعم ادى في جعل المهر ان غاتما من حديث ابن ابي ابي الزرعي في الواهبة نفسها من ندر موشه
اشترى عاتيل وسئل ١٣ قوله لا يكون المهر اقل من عشرة دراهم اخرجه حش بن عبد الله قال امر كان
يصم المهرت وقال ابو حاتم هو قريب من حش بن المعتز قال ابن حبان في حش بن المعتز كيعمر به يتفرد
بامساؤه تشبه حديث الثقات وهو كما قال في هذا الا ان حديثه هذا ايضا روى لا احاديش
المتقدمة المرفوعة الى الله على حصة اي شئ يعمر جملة ثمن او اجرة هم جعله مهر فالحنيني لا يصلح للاختيار
نيل وسئل وما روى ١٤ قوله خير المهر اقل الباء في الباب عن عائشة عن ابن ابي هريرة عن
ابن النسيان ومعنى الحديث في سبق من ان المهر اقل ان قلبك لم يستصحب النكاح وان غير الا ليس على هذا
ذلك وان كان جائزا انيل وسئل ١٥

يحيى

عنه

تعود من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى اذ دخلت علي تعق لما تزوجها فقال لفلان فقلت بمخا
 دخلتها وادراسا فتمت بها بثلاثة اقواب اخرج ابن ماجه وفي اسناد كذا وادود وكذا واصل النقص في
 الصحيح من حديث ابن اسيد الساعدي باب الوليمة عن النسي بن مالك رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم رأى علي بن عبد الرحمن بن عوف التميمي قال كان اباي قال يا رسول الله اني تزوجت امرأة فقلت وزن
 نواة من ذهب قال فبارك الله لك اولم ولو بشاة متفق عليه اللفظ لمسلم وعنه ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا دعى احدكم الى الوليمة فليأكلها متفق عليه ومسلم
 سلمه قوله لم يدعني احد منكم فقلت في الخبر في البخاري بسند الى الاودعي قال الا وزاعني سألت النضر بن
 اي اذ واجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم استعاذت منه قال اخبرني عروة عن عائشة ان ابنة الجون لما دعت علي بن اسيد
 صلعم ودعته فقلت قالت اعوذ بالله من ان يكون لي مثلك فقال لفلان عمن بعظيم الحق باهلك وهو الحديث الذي
 راف في الطلاق عن عائشة في الكتاب وهو منسوب الى البخاري وهو يروي حديث الباب قال
 ابن عبد البر اجمعوا على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم تزوج الجونية لكن زعم بعضهم انها قال ابو ذاباه من
 دهن ايا طلبة فقلت له عن المرأة من بني الصنبر وتقع المصنف في الصحيح وقال ما أدري ليرحم
 بيشرون ذلك مع كثرة الروايات والادوية وثبوتها في حديث عائشة عن ابي بصير البخاري واختلف
 في اسم ابنة الجون والحديث يدل على شريعة المتعة لمطلق قبل النكاح واعلاها النكاح والادوية
 الكسوة وثله خلاف وتقصيل في المطولات نبيل وسبل ١٢ **قوله** فبارك الله لك اولم ولو بشاة
 ولو بشاة المرأة الجاهلة وليرين كريمة ابوداد وبارك لك وفي الباب عن سوية عن عبد احسن
 لا يأس به يخط ما خطب علي فاطمة قال صلعم لا بد من وليمة وهذه الاحاديث تنزل على لزوم
 الوليمة لكن ذهب الجمهور الى ان الوليمة مشروبة واختلف السلف في وقت الوليمة والمنقول من فعل
 النبي صلعم فيما بعد النكاح وامامنا اقرها فظاهر الحديث ان النشاة اقل ما يجوز الا ان كانت فريضة
 انه صلعم او لم ياكل من نشاة كسما في حديث مغيرة بنت شيبه وفي حديث النسي في الكتاب
 وادله على ذلك في رواية البيهقي ان وزن نواة من ذهب قومت خمسة درهم فخرج البخاري
 نبيل وسبل ١٢ **قوله** اذا دعى احدكم الى الوليمة فليأكلها الخ الخرم اياها ابوداد وزاد قال كان
 مشطرا فظهر وان كان ما نقله من زيادة مطلق حديث ابى هريرة الذي ياتي في الكتاب عن مسلم
 والحديث الاول يدل على وجوب الاجابة الى الوليمة والثاني على وجوبها الى كل دعوة ولا تقارض بين
 الروايتين لان الراوي اهتم بآراءه على بعض الحديث وقاسه استواء قال اكثر العلماء بوجوب
 الاجابة الى الوليمة لان في حديث ابى هريرة الذي بعد عن ابي الكتاب ان من لم يرد دعوة
 ففتر عصى والعصيان لا يطلق الا على ترك الواجب وقال بعضهم انها مستحبة والذي يعلم
 من فتنها با وتحت الصحابة ان من شرط وجوبها ان لا يكون هناك من يتكروا ان لا يغضوا
 وان لا يختص باليوم والليل كما في حديث عبد الله بن مسعود في الكتاب والتقصيل المروي في المطولات
 فخر الرازي في نبيل وسبل ١٢

اذ ادعى احد كبريائه فيليب عوسا كان او نحو ذلك وعنه ابن مريم قد رضوا لله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم انظر الطعام طعام الوليدة منها من ياتيها ويكفيها من ياباها ومن لم يجب
 ان عوفه فقد ربحه الله ورسوله اخرجه مسلم وعنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذ ادعى احد كبريائه فان كان صائما فليصل وان كان مفطرا فليطعم اخرجه مسلم يعني اول يوم من
 جابر نحوه وقال فان شاء طعم وان شاء تزود وعنه ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم طعام الوليدة اول يوم حتى وطعام يومه الثاني ستة وطعام يوم الثالث
 سمعة ومن سمع منهم الله به راءه التزوي واستغربه ورجال الصبيح وله شاهد عن انس
 عن ابن ابي راجح وعنه صفية بنت شيبة قالت اولم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على بعض
 نسائه كالمهدين من شعير اخرجه البيهقي وعنه انس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بان خبير والمدينة ثلاثة ليل يبيت عليه بصفية قد عوت المسلمين الى وليته فما كان فيها من خير
 ولا لحم وما كان فيها الا ان امر بالانطاع فبسطت فالتف عليها التمر الاقط والسمن متفق عليه واللفظ
 البيهقي وعنه رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا اجتمع دعياء فاجب
 الزهم بابا فان سبق احد لها فاجب الذي سبق راءه ابو داود وسنده ضعيف وعنه ابن جيفة
 عن ابن ابي راجح وعنه صفية بنت شيبة قالت اولم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على بعض

حقه ابن حبان وابن عدي وثقه ابو حاتم واحمد بن معين وادناه ابن عثيمين احمد بن حنبل
 ابن عسكروا في سبب هذا الحديث قصة لا عروا في الحديث كورق في حديث عبد الله بن مسعود
 الحسن قال احدثني النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال فقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى جعلني خبيرا
 بينا ارجع من ابي الجوزي في تفسيره ان الله تعالى قال احدثني النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى جعلني خبيرا
 بينا ارجع من ابي الجوزي في تفسيره ان الله تعالى قال احدثني النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى جعلني خبيرا
 بينا ارجع من ابي الجوزي في تفسيره ان الله تعالى قال احدثني النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى جعلني خبيرا
 بينا ارجع من ابي الجوزي في تفسيره ان الله تعالى قال احدثني النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى جعلني خبيرا

وعن عمر بن أبي سلمة رضي الله تعالى عنه قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم يا غلام سمع الله وكل ما يبيِّن لك وكل ما يليلك متفق عليه وعن ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أتى بقصعة من ثريد فقال كلوا من جوانبها
ولا تأكلوا من وسطها فإن البوكة تنزل في وسطها ثم أتاه الأربعة وهن الفط النساء ومنه
مخرج وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال ما أحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم طعاماً قط كان إذا امتلأ بشيء أكله وإن كرهه تركه متفق عليه وعن جابر رضي الله تعالى
عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا تأكلوا بالأنف فإن الشيطان يأكل
بالأنف ثم أتاه مسلم وعمر بن قنادة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
قال إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الزمان متفق عليه ولما روى داود عن ابن عباس نحوه وزاد
ويتنفس فيه وصححه الترمذي باب القسم عنه عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله

صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يأكل من طعام الله وكل ما يبيِّن لك وكل ما يليلك متفق عليه
تطبخ في العقيقة فيقال صل على يا غلام الخ الحديث وفي رواية فإن نسي في أوله فليقل بسم الله أو له وأخره
أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي وصححه وعن جابر بن عبد الله عن عبد الله بن داود والنسائي الشيطان
يسحق الطعام الذي لم يذوقه الله عليه وحديث الباب يدل على وجوب الأكل باليمين والأكل باليمنى وعمل الآخر
بالحديثين

الشيطان على ظاهره وقيل إن الله على الجواز والاستعارة قيل وسئل عن قوله ما غاب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم من غير أن يراه أحد من أصحابه فقال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا أعلم ما غاب عنكم
أبو بكر بن أبي شيبة فيما رواه ابن ماجه عنه أن ابن أبي معوية يقول أنه قال لعنه الله عن أبي يحيى بن
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال المصنف في العقم هذا قوله عليه السلام لا أعلم ما غاب عنكم
على أبي يحيى بل وافق الجماعة على أن حارم فتكون زيادة غير شاذ والحديث يدل على حارمة صلوات
عليه وآله وسلم

النسائي وصححه الترمذي يلقطان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في الزمان ويتنفس في الزمان أو يتنفس فيه وما أخرجه النسائي عن
أنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كان يتنفس في الشراب ثلاثاً فعمناه أنه كان يتنفس في الماء الشراب حارم إلا أنه في أن
الشراب كالحل عليه قوله فإن كان قد تنفس في حارم من شراب أو تنفس في حارم من شراب أو تنفس في حارم من شراب
الشراب في الزمان عن أبي سعيد قال روى لفظه أنه إذا في الزمان فقال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

فلا يلمني فيما آتاك ولا املك من اهل الاربعه ونحوه ان حبان والى كبر لکن دهر الارض في
الرسالة وعن النبي صلى الله تعالى عليه وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال من كانت له امرأتان فمال الى احدهما جاء يوم القيله وسفك ما تكل من اهل احد سندا
صحيح وعن انس رضي الله تعالى عنه قال من السرة اذا تزوج الرجل البكر على التيب
اقام عندنا سبعا ثم قسموا اذا تزوج النسيب اقام عندنا ثلاثا ثم قسموا متفق عليه
واللفظ للبحار في وعن ام سلمة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم لما تزوجها اقام عندنا ثلاثا وقال انه ليس بك عسلة اهلك هو ان شئت
سعدت لك وان سبعت لك سبعت المستحرام اه مسلم وعن عائشة رضي الله تعالى عنها

قوله في التيمم من اصابني في اهلك من اصابني في اهلك قال ابو داود في رواية حماد بن زيد عن ابي داود في رواية حماد بن زيد
اهم لك صحبة ان حبان عن ابي قتادة عن عبد الله بن يونس عن عائشة موصولة دون نقاش عبد الوهيد في المراسل
والمن يثبت على اية صليهم كان يقسم بين نسائه وهل كان ذلك واحدا على اية لعله خلاف لكن حديث
عائشة في المكتاب دون التيمم بلط كان صليهم يسأل في قوله الذي تأت فيه ابن ابي الجراح يدل على ان ذلك كان
واحدا عليه وفي الحديث دلالة على ان الحصة ومن اقل القلبي امر به في قوله علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن عبد الله بن
قوله تعالى ولى مستطوعان دون لو انهن النساء اي في الحب هل وصل به **قوله** من كانت له امرأتان حبان
الى احدهما الحر اياه الخمسة والذي ادعى وان حبان والى كبر وقال مستطوعان على شرط المتولين وكان اهل ابن دهر العبد و
استعربه المزمن فيهم تعظيمه ولعل ذلك كان هما امر قد نكح ففعلوا المثل يدل على انه يحب على الزوجه السوية بن
الزوجات وحرمة هذه الميلى الى احدهن وانما رد في القسم والامتنان في الحب والامتنان لا يتم الا بالملك العبد كما اُسرو
في قوله الامم من اتسعي في اهلك المثلات قبل وصل به **قوله** من السرة او هو الرجل المكنى على النسيب المصير من
السرة اية من ستة التي يملك كان التيمم لا يعنون بالسرة اية من ستة التي يملك ولان ابو داود في رواية عن انس في
لو شئت لقلت ان السار بعد ان اتسعي صليهم في اهلك اية له حكم الزوجه وفي رواية عن انس في رواية عن انس في
صليهم في عواده وصليهم ابن جبره وصليهم ابن حبان والى كبر في الزنا في قطي والحديث يدل على ان البكر تيمم نسيم و
السئلة في المطولات

المزوجة اليها امه او داود
والن مائة وفي رواية الى انهما اهل من ثوبه مائة له من الخروج او الاما ان عوم من بيتها وقال لهما ان شئت

ان السود بنت زمعة وهبت يومها عائشة وكان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقسم
يومها ويوم سودة متفق عليه وعن عروة قال قالت عائشة رضي الله تعالى عنها يا ابا رباح
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يفضل بعضنا على بعض في القسم من مكانه
عندنا وكان قل يوم الا وهو يطوف علينا جميعا فيدنو من كل امرأة من غير مسميس حتى
يبلمن الترهيب يومها فيبيت عند امرأه احسن واوداد ودود اللفظ له وصححه الحاكم ومسلم عن
عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذا اصابه العصر
دار على نسائه فترين نومهن المحلثين وعن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم كان يسأل في مرضه الذي مات فيه ابن ابا عبد الله يوم عائشة فاذا ن له
ازواجه يكون حيث شاء فكان في بيت عائشة متفق عليه وعن عائشة قالت كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذا اراد سفر اوقع بين نسائه قابلهن خرج سهمها خرج بها مع عتق عليه

سنة قول سودة بنت زمعة وهبت يومها عائشة الخ رواه ابوداود ولفظه ولقيت سودة بنت زمعة حذرت
استوت وهافت ان يقار قها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فادعوني لعائشة فقيل ذلك مما فيها واشياها نزلت وا
امرأة عاقت من بعها لشؤن او اعراضا الزانية ورجال اسناد ابى داود ورجال مسلم قوله وهبت يومها في لفظ الخاوي يومها
ونيتها والمحلث يدل على انه يجوز للمرأة ان تهب يومها لغيرها وهو عجم عليه الآية المذكورة قل على الله يجوز للمرأة
ان تصالح زوجها اذا عاقت منه ان يطلقها بما اتفقنا عليه من اسقاط نفقة او اسقاط قسمها او هبة نوبتها او غيره الذي
ما من عمل تحت عموم الآية وكان معلوم تزوم سودة وهو مكنة بعد وفاة حنيفة ودخل عليها بها وهاجرت معه وثبتت
بالمدينة سنة اربع وخمسين ذيل وسبل ١٢ **سنة قوله** قال قالت عائشة يا ابن اخي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يفضل بعضنا
على بعض الخ الحديث الثاني متفق عليه والحديث الاول رواه البرهقي ايضا والمحلث يدل على انه يجوز للزوج دخول بنت غيره
صاحبة النوبة والآن توهموا دعاهم انما هو وفيه بيان حسن خلعه معلوم فانه كان غير الناس لا هله ذيل وسبل ١٣ **سنة**
قوله كان يسأل في مرضه الذي مات فيه الخ الحديث يدل على ان يجوز اذاعة الزوج ان يكون عند بعض نساءه
في مرضه لا يكون محرمها عليه بل يجوز له ذلك ويجوز للزوج ان يات في مرضه مع واحد منهن في الخاوي في آخر كتاب
المنازاة انه كان اول ما يدى به من مرضه في بيت ميمونة ووقع في رواية انه دخل بيت عائشة يوم الاثنين وتوفي
يوم الاثنين الذي يلبه ذيل وسبل ١٤ **سنة قوله** قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذا اراد سفر اوقع بين نسائه الخ الحديث
يدل على التفرقة بين الزوجات فمن اراد سفر او اذ اخبر احد منهن وهن الغنى للعدل على الرحوب ويجرى الفقه ايضا فيها
او اراد ان يقسم بين نساءه فلا يبيد اياها فيمن شاء بل يقرع بينهما فيبين ايا التي تحرم لها التفرقة الا ان يرضين بتفريق
من اختاره جاز ولا فرقة وما ذكره الفرقة ان تصدق بهن ان يامر في السفر عاقلته لمن خرج سهمها وان لا يؤثر بعضهن
بالسهمي لما ذكرنا على ذلك من ترك العدل بينهما وفي المسئلة غلاق ونقص في المطويعين فتم الخبر ذيل وسبل ١٥

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان يقض الحلال الى الله الطلاق ثم اياه ابو داود
وابن ماجه وصححه الحاكم وروحه ابو حاتم ارساله وحماد بن عمار رضي الله تعالى عنهم اذ قال طالق امرأته
وهي حائض في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فسأل عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم عن ذلك فقال مرة فليبرأ بها ثم وليتوكها حتى تظهر ثم تحيض ثم ينظر ثم
ان شاء امسك بعد وان شاء طلق قبل ان يمس فتلک العدۃ التي امر الله ان تطلق لها النساء
متفق عليه وفي رواية لمسلم مرة فليبرأ بها ثم ليطلقها طاهر او حاملا وفي رواية اخرى للبخاري
وحسبت نطليقة وفي رواية لمسلم قال ابن عمر اما انت طلقتها واحدة او اثنتين قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امر في ان ارجعها ثم امسكها حتى تحيض حيضة اخرى واما انت
طلقتها اثلاثا فقد عصيت ربك فيما امر بك به من طلاق امرأتك وفي رواية اخرى قال عبد الله

ليمسكها

له قوله ان يقض الحلال الى الله الطلاق الخ في استاذه ابو داود يحيى بن سليمان عنده ابو حاتم ووثقه ابن
معين وابن سعد والنسائي وهو من المستدين في الجرح فتوثقه مع عظيم ولذا اعجبه الحاكم ومسكت
عليه المستدعي ومحق يقض الحلال انه تعالى شرعه مصالح الناس وان كان في ذاته ابعض لما قبله
من ايقام العدۃ او ما يقضي الى وقوع الطلاق في المحرم ولذلك هو احب الانبياء الى الشيطان
صديق للناس ان ارتكبا منه والاقتصاص على قدر حاجته والحديث يدل على ان ليس كل حلال
محبوب بل ينقسم الى ما هو محبوب وان ما هو مبغوض ومنه بعض العلماء المبغوض من الحلال بالصلوة
المكتوبة في ظير المسجد من غير عذر وقد قسم بعض العلماء الطلاق الى الاحكام الخمسة في المطولات وفي
الرواية قسم الجواز منها ثلث وسبيل ١٥ **قوله** ثم ان شاء امسك بعد وان شاء طلق الخ الحديث
يدل على تحريم الطلاق في الحيض وعلى ان الرجعة يستقبل بها الزوج من دون رجاء المرأة والولي لا يثبته
جعل ذلك الله وفي قوله قتل ان يمس دليل على انه اذا طلق في الطهر يمس المس فانه طلاق بدعي فاذا طلق
وهي حائض وعن ابن عباس عند الدارقطني ان الطلاق على اربعة اوجه ووجهان حلال ووجهان حرام
فاما اللذان هما حلال فان يطلق الزوج امرأته طاهرا من غير سحر او يطلقها حاملا واما اللذان هما حرامان
بدعي فان يطلقها حائضا او يطلقها عند الحيض لا بدعي اشتمل الزوج على ولاد امرأته وهل الطلاق البدعي يقيم ذهاب
الجهور الى انه يقيم وفيه خلاف ولا تكل الطوقين في المطولات قوله وفي رواية اخرى اي في رواية ابو داود
وغیره بل يقطع فردا على انه يبرأ منها شيئا ومسلم طوى هذه الرواية عن ابي داود قال فيه بعض الرواة واما ابو داود
روى عن الحديث جماعة واحاديثها غير متطابقة ما قال ابو الزبير قال ابن عمر البئر ليطهروا بئرها شيئا
منكره بقله غير ابى الزبير وليس بحجة فما علقه مثله فكيف بمن هو انبى منه وقال الخطابي قال اهل
الحديث لم يروا ابو الزبير عن ابي بكر من هذا اخرج الدارقطني عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال
المصنف في الفقه ومن انقض في مثل الزام حب المصبر لله فتم الياسري ببل وسبيل ١٣

وصححه الحاكم وفي رواية لابن حدى من وجه آخر ضعيف الطلاق والعناق و
التكاحم والبخارى بن ابى اسامة من حديث عبد الله بن الصامت مرفعه لا يجوز
اللعب في ثلاث الطلاق والتكاحم والعناق فمن قالهن فقد وجبن وسئل ضعيف
وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال ^{الله}
تعالى تجاود عن امق ما حدثت به انفسها ما لم تعمل او تكلم متفق عليه وعن
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
قال ان الله تعالى وضع عن امق الخطاء والنسيان وما استكرهوا عليه رزاه
ابن ماجه والحاكم وقال ابو حاتم لا يثبت وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
قال اذا حرم امرأته ليس بشئ وقال لقد كان لكرم في رسول الله اسوة حسنة
رزاه البخارى وسلم اذا حرم الرجل امرأته فهو ممين يكفرها وعن عائشة
رضى الله تعالى عنها ان ابنة الجون لما ادخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه
واله وسلم ردت من اقامت اعوذ بالله من ذلك فقال لقد عذت بعظيم الحقى بأهلك رزاه
البخارى وعن جابر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

^{له} قول الله تعالى تجاود عن امق ما حدثت به انفسها المرفعه ايضا ابن ماجه وفيه ما توسوس به
الناس والحقنى وذهب الجمهور الى انه لا يقيم وحديث ابى هريرة الذى قبل هذا يؤيد قول الجمهور وفيه خلاف و
تفصيل في المطولات فخر الدين بن تيمية وسبل ^{له} قوله اذا حرم امرأته ليس بشئ الم المسئلة تختلف فيها
السلف على اقوال واخرى الا قول الى الدليل القاء التحريم والتكثيرات حلف والتفصيل المزين في المطولات
فخر وسبل ^{له} قوله الحقى بأهلك المرفعه ايضا ابن ماجه والنسائي والحدديث يدل على من قال لامرأته
الحقى بأهلك واراد الطلاق طلقت فان لم يرد الطلاق لم تطلق كما وقم في حديث تحلف يععب بن مالك عند
الشيخين انه قال لامرأته الحقى بأهلك ولم يرد الطلاق فلم تطلق فيكون من اللفظ من كنايات الطلاق
لان الضرير لا يفتقر الى النية على ما ذهب اليه اكثرهم قال بعض العلماء يقيم بين اللفظ واحد لا ثلاثا
لان جمع الثلاث يكره فالظاهر انه صاهر لا يشعده وفي المسئلة تفصيل وخلاف في المطولات وسبل ^{له}

لا يطلق الا بعد سكره ولا عن الا بعد ذلك من انه ان يعلو وحشيته الحكة وهو معاول وامرجه ان ما حة
 عن السور من حرقه صلبة واسناده حسن لكنه معاول بعد عن عمر بن شعيب عن ابن عباس
 حدث قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا بد ولا من آدم هم الا مملك لا عن له
 واما مملك ولا يطلق له فاما مملك اخوجه ابو داود والترمذي وحشيته ويقال عن الهارث بن اسحق
 ماور ومه وعن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال
 دفع العمار عن بلادة عن النائم حتى تسقط وعن الصديق حتى تكاد وعن الهون حتى يعقل
 او يعق من انه احسن والاربعه الا الترمذي وحشيته الحكة **باب الوجعة عن عمر بن حصين**
 رضي الله تعالى عنهما انه سئل عن الرجل يطأ ثوبه يراحم ولا يستهد فقال استهد على طلاءها وعلى
 رجعيها ثم اذ ابود او ذهك اموتوا وسد صحكم وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه لما طلق اقل
 ان قوله لا يطلق لا بعد سكره وقوله لا بد ولا من آدم هم ان مملك الحكة من حارة اخوجه الحاكم في المستدرج وصححه
 قال ابن اسحق من نسخين كلف اخبراه ومن صح على شرطها من حديث ابن عمر عائشة وعبد الله بن عباس و
 معاذ بن جبل وحديث ابن اسحق حصة المصنف في الشخص انما هو حديث عمر بن شعيب قال ان النبي هو
 حشيته في الباب واسم من سئل عنه ثروا بان من طري اولئلك الحكة من النائم فمما سئل انما مجموعها
 صالحة لا حيا من ركن وقم الزحاح على انه لا يقع الطلاق الناح على الاحسنة واما المعلق فيقول
 ان بد وحلة حتى طالع من هبة ثم يوراني انه دفع ومه حلاق ويقع في المطول من سل وسئل
عن قوله دفع العمار عن بلادة عن النائم ثم في الباب عن علي بن الهارث يعلو ودعيله النعوي
 في الحديث بان وجهه حاصها ان عمر بن الخطاب ثابتي لمجوبة في ردت فاراد عمر بن رجها فقال له على
 ما فعل ان العمار قد وضع عن بلادة الحديث واسناده حسن في مرقاة المفاتيح وورج الموقوف على المرفوع
 لكنه انما يصح الباب حكمة حكم المرفوع وتكون كونه من جوعا قوله اما بلان لان معناه اما بلان عن النسبة
 واحد المرفوع بمعنى من الحديث لكن اصله في انما يطلق النسي من اي النسب والحسن بل وادار
 وعن احمد ان يطلق النسيام وعن والي اذ انا امرال حلاله فتح النامي وسئل **عن قوله** استهد على طلاءها
 وعلى رجعيها ثم اذ انما انما من مات ولم يعقل ولا بعد من اذ الله في الطلاق وادار واستعبر الله ومن اسرله
 من قال لو حوب الانساك على الوجعة وردا فانه من ودم الزحاح على عن م وجوب الاستهارة في الطلاق فلا يجب
 في الوجعة انما من اوله علم وجوب الزحاح على الوجعة من سائل عمر بن اذ رده المصنف بعد هذا
 حاشية انه من علم قال مرفع هذا اجما ولم يكرالا سها ولكن سباق العرفان تؤيد الاسناد لانه تعالى ان اذ انما
 احسن باسناد من عمر بن وعي الوجعة او فاروع من عمر بن وهو الطلاق ثم قال واسناده قوي وعلمكم
 وانهم من الامة والحديث ثمال قال العاقلون نعم وجوب الاسناد على الوجعة ان الا في الامة للاستحسان و
 العلماء عن الوجوب حديث ابن عمر المصنف المرفوع في المطول من سل مسن واس كتاب ١٣

قال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لعمره قلابا جهم استغنى عليه يا بلة لا يلداء والظهار
والكفارة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت أتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
من نسائه وحوم فجعل الحلال حراما وجعل لليبين كفارة من أه الترمذي ورأى أنه نفقات
وعن ابن عمر إذا مضت أربعة أشهر وقف المولى حتى يطلق ولا يقم عليه الطلاق حتى يطلق
أخرجه البخاري وعن سليمان بن يسار قال أدركت بضعة عشر رجلا من أصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كلهم يقفون المولى راء الشافعي وعن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما قال كان أيلاء الجاهلية السنة والستين فوقت الله أربعة أشهر فإن كان قل
من أربعة أشهر فليس بأيلاء أخرجه البيهقي وعنه رضي الله تعالى عنهما أن رجلا ظا هر
من امرأته ثروة فمعه عليها فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال في وقت عليها فقبل أن أكفر
قال فلا تقربها حتى تفعل ما أمرتك الله من أه الأربعة وصححه الترمذي وورجح النسائي إرساله

عشرة

نحو

سأله قوله كانت أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه الحرة أه ابنتا ابن ماجه وقال الترمذي يذري عن الشعبي مرسلا
دائما نحو وفي الباب من الموقوف عن النس وأمرسلة عند البخاري وعن جابر عند مسلم والابلاء في اللغة الحلف
وفي الترمي الحلف الواقف من الزوج أن لا يطاع زوجته وقال بعضهم الحلف على ترك كلامها وقد اختلفت في مقدر
من أه الأيلاء فمن ذهب إلى أكثر أهلها أربعة أشهر فبها إذا كان حلف على انقضاء منها لم يكن مولى لكن من أه الأيلاء
صليهم من نسائه ثمة كماله في صحيح البخاري وفي سبب أيلاءه صليهم اختلاف تفصيله في المطولات والحنابلة
يدل على جواز حلف الرجل من زوجته وليس فيه تصريح على الحلف من وطء الزوجة فإنه لا يلزم من عدم دخول
عليه أن تدخل أحدهن عليه في المكان الذي اعتزل فيه قال المصنف في الفقه وقد جزم ابن بطال جواز اعتبائه
صليهم امتنع من جماع نسائه في ذلك الشهر ولم أقف على نقل صريح في ذلك وقد تنسك من ادعى أنه امتنع
من جماعهن بقوله وسحره لكن الترمذي يحوي شرب العسل أو قومه وطء مارية كافي في صحيحه فليس فيه دليل على اللغو
الأنه لم ينقل عن أحد من فقهاء الأمصار أن الأيلاء يتعقد حكمه بغير ذكر ترك الجماع فغيره في سبيل ١٢
قوله إذا مضت أربعة أشهر وقف المولى الخ كما في الترمذي بن يسار في الكتاب كان ذلك قال البخاري وابن كزلا عن
عثمان على داني الدرداء وعائشة وأتى عشر رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وحاصل المقام أن قول الجمهور
في أن المدة إذا انقضت بخلاف الحلف فاما أن يقع أي يرجع وأما أن يطلق وقية فلا في تفصيله في المطولات فتم التباكر
نبيل وسبيل ١٣ قوله كان أيلاء الجاهلية السنة والستين الخ أخرجه الطبراني ابنتا عنه والحنابلة
يدل على أن أقل ما يتعقد به الأيلاء أربعة أشهر كما يدل عليه قوله تعالى الذين يؤلون من نسائهم أربعين شهرا
لكن من قال أنه يتعقد بدون أربعة أشهر أوجب عليها أن المدة التي تقرب للمولى بمعنى أن فاء فعلها لا يطلق لأنها
لا يجمع الأيلاء بدون هذه المدة كما تقدم من أيلاءه صليهم من نسائه شهر أو التفصيل المزيين في المطولات نبيل وسبيل ١٤

ورواه البراء بن واحة أخو عن ابن عباس وزاد فيه كفرة لا يعد وعمن سلمة بن صحبحر
 قال دخل ربيعة بن مهران فحدث ابن ابي عمير امرأتي طاهر من ماله وانكسفت لي سبع منها
 ليلة فوجعت عليها فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حرر رقبته
 ففعلت ما أمرك الا رمي قال قصصهم سهر من مسأله من ولدت وهل اصبحت الذي
 اصبحت الا من الصبا ثم قال اطعمه قرقا من ثمر سندان مسكنا اخوجه احصه و
 الاربعة الا النساءى وصحبه ابن حزيمة واس الجار دياب اللعان عن ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما قال سأل فلان فقال يا رسول الله ارايت ان لو وحده
 احدا يا امرأته على فاحشة كيف يصنع ان تكلم بكلمة يا امر عظيم وان سكنت
 سكنت على مثل ذلك فلم يحبه فلما كان بعد ذلك اتاه فقال ان الذي سألتك
 عنه قد اسلمت به فانزل الله الايات في سورة النور فتلاهن عليه ووعظه
 وذكره واحبوه ان عن اب الدنيا أهون من حد اب الزخوة قال لا والذي بعث
 بالحي ما كنت عليها ثم دعاها فوعظها كذلك قالت لا والذي بعث بالحي ان لكاد

عن
 ابن

سنة قوله دخل ربيعة بن مهران عن ابن ابي عمير امرأتي طاهر من ماله وانكسفت لي سبع منها
 ليلة فوجعت عليها فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حرر رقبته
 ففعلت ما أمرك الا رمي قال قصصهم سهر من مسأله من ولدت وهل اصبحت الذي
 اصبحت الا من الصبا ثم قال اطعمه قرقا من ثمر سندان مسكنا اخوجه احصه و
 الاربعة الا النساءى وصحبه ابن حزيمة واس الجار دياب اللعان عن ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما قال سأل فلان فقال يا رسول الله ارايت ان لو وحده
 احدا يا امرأته على فاحشة كيف يصنع ان تكلم بكلمة يا امر عظيم وان سكنت
 سكنت على مثل ذلك فلم يحبه فلما كان بعد ذلك اتاه فقال ان الذي سألتك
 عنه قد اسلمت به فانزل الله الايات في سورة النور فتلاهن عليه ووعظه
 وذكره واحبوه ان عن اب الدنيا أهون من حد اب الزخوة قال لا والذي بعث
 بالحي ما كنت عليها ثم دعاها فوعظها كذلك قالت لا والذي بعث بالحي ان لكاد
 سنة قوله دخل ربيعة بن مهران عن ابن ابي عمير امرأتي طاهر من ماله وانكسفت لي سبع منها
 ليلة فوجعت عليها فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم حرر رقبته
 ففعلت ما أمرك الا رمي قال قصصهم سهر من مسأله من ولدت وهل اصبحت الذي
 اصبحت الا من الصبا ثم قال اطعمه قرقا من ثمر سندان مسكنا اخوجه احصه و
 الاربعة الا النساءى وصحبه ابن حزيمة واس الجار دياب اللعان عن ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما قال سأل فلان فقال يا رسول الله ارايت ان لو وحده
 احدا يا امرأته على فاحشة كيف يصنع ان تكلم بكلمة يا امر عظيم وان سكنت
 سكنت على مثل ذلك فلم يحبه فلما كان بعد ذلك اتاه فقال ان الذي سألتك
 عنه قد اسلمت به فانزل الله الايات في سورة النور فتلاهن عليه ووعظه
 وذكره واحبوه ان عن اب الدنيا أهون من حد اب الزخوة قال لا والذي بعث
 بالحي ما كنت عليها ثم دعاها فوعظها كذلك قالت لا والذي بعث بالحي ان لكاد

قبل ابي الرجل فشهدوا بربهم شهادات بالله ثم تفرق بينهما كراه مسلمان وعنته
رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال للمعتزتين حسبا بكم
على الله احدكما كاذب لا سبيل لك عليهما قال يا رسول الله مالي فقال ان كنت صدقت عليهما
فهو بما استحللت من فوجها وان كنت كذبت عليهما فذل الذي ابدل لك منها متفق عليه وعمر بن
رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال ابصرها فان جاءت بابيتي
سبها فهو لزوجها وان جاءت به اكل جمل فذولذي وماها به متفق عليه وعمر بن عباس
رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امر رجلان يضيمن بينهما عند
الحامسة على فيه وقال انها موحية واليهود داود والنساء وس جاله تثقات

قوله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال للمعتزتين حسبا بكم على الله احدكما كاذب الخ اذ بقوله قال الصادق
الذي سلمه اليها يورثان يورث به عليهما فاحاب معلوم بان مع الصدق قد استوفى عنها ما يوجب استحقاقها مع الكذب
قد قلل ما يورثها مما اصابه فروعه بعد كونه ههنا بالكلية عليها وهذا يجمع عليه في اللدخولة وامام في غيره فانهم
الجمهور راي انها تستحق النصف كثيرا من المطلقا قبل الدخول وفيه خلاف قوله احدكما كاذب فيه حيث انبوية

من كتاب الله الثمان في ولها اشقان والمراد ان اللعان بين ضم المحن عن المرأة ولو قامت قريبة تقتضي خلاف في
الظاهر ولو لا ذلك لا قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من اجل ذلك التشبه الظاهر بأن في رتبته به
ويستفاد منه انه معلوم كان يحكم بالاعتقاد فيما لم يزل عليه وسى خاص فاد انزل الوصى عمل بما نزل
والسبب يقتضي السبب المهمة وكسر الياء الموحدة بعد شاططام مهمة هو انكامل الخلق من الرساءل والرجال
بغير النهر لا وسكون الثمان هو الذي منيت احقانه سود كان فيها كرا وفي خلقه ويجعل يقسم الجهر
سكون العين المهمة من الامة وهو من الرجال الفصيح قبل وسبيل ١٢ **قوله** ان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم امر رجلان يضيمن بينهما عند الحامسة الخ الحديث يدل على انه قد شرع من الحاكم المبالغة في منع الحامسة
ان يكون كاذبا فانه معلوم يسم بالوعظ وبالافعال ولكن المذموم للمرأة ان يكونا من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
والنساء في بلفظ فلما كان عند الحامسة وقفوا فافقوا انها موحية الحديث ولم يرو انه امر يومهم بل احد
على غير المرأة وان اوضح كلام الراعي ومعنى كلامه انها موحية اي موحية للفرقة وبعد ان الاشارة
الى تأويل الفرقة بعد اللعان ذهب الجمهور وفيه خلاف تفصيله في المطولات والادلة الصريحة
تؤيد قول الجمهور واما كيفية التخليف فآخوه البيهقي والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث
ابن عباس في تخليف حلان بن اسية انه قال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم احلف بالله ان لا اله الا هو انه ما في
يقول ذلك اربع مرات المحررات بقوله بئيل وسبيل ١٣

وعن سهل بن سعد في قصة القتلة عتبن قال فلما قرأ من تلاعها قال كن بت عليها
يا رسول الله ان امسكتها عطلة قبا لانا قتل ان باهر رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
متفق عليه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنها ان رجلا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم فقال ان امرأتي لا توردين لا مس قال غريها قال اخاف ان تنبجها لنفسه قال فاستقم بها
رجاه ابوداود والبخاري ورجالهم تغان واخرجه النسائي من وجه اخر عن ابن عباس يلحق
قال طلقة قال لا اصبر عنها قال فامسكتها وعن ابن هرون رضي الله تعالى عنه انه سمع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول حين نزلت آية المساء عينا ابنا امرأة
ادخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في سمع ولعن بدخلها الله حذته واما رجل
مجدل ولد وهو ينظر اليه احبب الله عنه وقضية على رؤس الاولين والاخرين ابوداود

سنة قوله طلقة لا بد ان اصل ان دأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان الفرج بان المذلة حتى يردفها
على طليق الرجل واحب مما في حرم سهل واس عمر بن نعيمه صلح بان طاهرها ان الفرج وتبع شعري النسائي
صلح وفي هذا ان ابن عباس انما طلقة عمر بن نعيمه ان اللعان لا يعرفها عليه فاذا دعوتها ان الطلاق فقال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
لله عليا اني لا امان لك عليها ولا نعم طلاقه وعبد ابن دودي عن ابن عباس وحكي بان ليس عليه قوت ولا سكي
من اهل البيت والغير طلاق وهو طاهر في ان الفرج وتبع منها سفس اللعان والمصعبيل المود في المطولات
من وسئل ^{سنة} قوله فقال ان امرأتي لا توردين لا مس قال صلح عمر بها انما طلاق النودي عليه العهدة لكنه نقل
ابن النودي عن ابن عباس انه قال لا نسب عن النبي صلح في هذا الباب سمع وليس له اصل فتمسك بها ابن المجوري
وهذا في المصالح وبعده السنو في وان الحذر من اصل الاسناد واورده طرا من الطائفة والنه في غيرها
وقال المذنب ان واحوجه النسائي ورجال اسما دة محمد بن مهران في الفرج والنسائي عبد النسائي من طريق عبد الله
ابن داود بن عمرو عن ابن عباس قال النسائي المرسل اولى بالمصون لكن رجاه هو واورده من رجاه حكمة
عن ابن عباس حجة وان المصنف في التمهيد اسما دة محمد بن مهران في الفرج والنسائي عبد النسائي من طريق عبد الله
ابن داود بن عمرو حجة لان ذلك وقع مرارا في قوله لا توردين لا مس عن الجماعة لكن فاذا كاد صلح
بأمر الرجل ان يكون وموتا ولا حرج ان المراد انها اسئلة الاخلاق ليس بها فهو من الزنا ما
انها كالى الفاحشة قوله عن بها لعاب المتعة والزنا المهمة ويا مودة قال في النهاية ان
اللعن يرد الطلاق سهل تلخص بعن ابن سموطي وعون ^{سنة} قوله اما امرأة ادخلت
على قوم من ليس منهم لم صحيها اصحاب الدماء خطي في العلل لكن يعرفه عبد الله بن موسى ولا يعرف
عوازل عبد الحارث بن يحيى من صحاح حنيفة بن ابي حنيفة وله ساعد عن ابن عمر عبد الله من احسن
في قوله المسند عن امية عن دهم ووال يردنه وكم لكه وبعده اس معين والتعليق وان سعد مسودة
انما ناسه ومعنى الحذر من اصل اسما دة محمد بن مهران في الفرج والنسائي عبد النسائي من طريق عبد الله

اخرى

والنساء وابن ماجه وصححه ابن حبان وعمر بن حفص الله تعالى عنه قال من اقرب ولد
 طرفة عين فليس له ان ينفقه اخوجه اليه حتى وهو حسن موقوف وعمر بن حفص الله
 تعالى عنه ان رجلا قال يا رسول الله ان امرأتى ولدت غلاما اسود قال هل لك من ابل
 قال نعم قال فما الواثق قال هو قال هل فيها من اودق قال نعم قال فاني ذاك قال لعله
 نزع عرق قال فلعن ابنك هذا نزع عرق متفق عليه وفي رواية لمسلم وهو يرضى بان
 ينفقه وقال في اخره ولم يبرخص له في الانتفاء منه باب العدل والاحكام والاستبراء
 وخير ذلك من المسورين فخرمة ان سبيحة الاسلمية رضي الله عنها تنفست بعد وفاة زوجها
 بليل فجات النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاستأذنته ان تنكح فاذن لها فنكحت ثم اتيها
 واصله في الصحيحين وفي لفظ اخر او وضعت بعد وفاة زوجها ياربين ليلة وفي لفظ مسلم قال الوهرى
 ولا ارى بأسا ان تزوج وهي في دمها عيوانه لا يقربها زوجها حتى تظهر وعمر بن حفص رضي الله تعالى عنها
 قالت امرت بريرة ان تصنع بثلاث حيض ثم اتي ابن ماجه وسوانة ثقات لكن معول

عنه قوله من اقرب ولد طرفة عين فليس له ان ينفقه اخوجه اليه هذا الموقوف الحديث المرفوع عن ابن ابي شيبة عن ابي بصير
 عن ابي الكنا ب بلفظ ولم يبرخص له في الانتفاء منه لان معناه ان الرجل اى منعه من فؤاده ومنه في الولد فامر النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم بالولاء للقرآن ثم جعل اختلاف المشية واللون دلائل فيجب الحكم بها بعد اقوال الزوج بالولاء لا يعبر في اصلا واختلاف
 فيها الا سكوت بعد علمه وتقصي له في المطولات وفي احاديث الباب الاحتياط لطلب نصاب والحاجة لا يجوز ولا مكان والا وفي نحو
 الذي فيه سواد وليس بجالك ومأف والمرد بالعرف الاصل من النسب لتسوية ما عرق القوم بيل سبل ونحوه ١٢
 قوله فاستأذنته ان تنكح فاذن لها فنكحت الخبر اه البراءة عن امر سلمة ان اباها ادود ابن ماجه وفي الباب
 احاديث عند الجماعة وسبيحة تفيد بغيره وقد ذكرها ابن سعد في المواجهات وهي بنت ابي بركة الاسلمي كانت تحب
 سعد بن خولة العامري فتوفي عنها في حجة الوداع وقد ذهب الجمهور من السلف وائمة القوي الى ان الحائض اذا مات
 عنها زوجها تنكح من شاء من الحيض وقال بعضهم نعمت باخر الاجلين ومساها عنها ان وضعت قبل مقبول رجعنا
 وعشر نريم من الى الغنم انما وان افقت المدة قبل الوضوء فوضعت الى الوضوء ولا تل الطوفين في المطولات لكن
 احاديث الباب نعم ياها تنفق على المتوفى عنها زوجها المني والعدة اسم لدة تفرص بها المرأة بعد وفات زوجها
 اد فرقة لها اما بالاولاد او بالاقراء او بالاشهر فتم الياسرى قبل وسيل ١٣ قوله قالت امرت بريرة ان تصنع بثلاث
 حيض لم يبرخص له في الانتفاء منه في اسناد الحديث ورجال الاسناد سراج الصميم والاصح السنن
 وفي الباب عن ابن عباس عن احمد والدارقطني بلفظ امرها ان تنكح من شاء من الحيض قال في تفسير الزوائد رجال احمد
 الصميم ويشهد له ما أخرجه احمد بن حنبل في مسنده في قوله والحجاب يدل على ان الدرة تعتبر بالمرأة عند من يجعل عدة
 المولود دون عدة الحيض ولا تصح الا بالمرأة في الصحيحين ان زوج بريرة كان عبد الله بن سبل والسحن ١٢

[illegible]

7
 ...
 ...
 ...

[illegible]

لا يجوز من الرضا ما لا ما فتح الامعاء وكان قبل الفطام راء الزماني وصححه هو
 الحاكم وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لا رضاع الا في الحولين راء
 الدار قطني وابن حبان مرفوعا وموقوف او نسخا الموقوف وعن ابن مسعود رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا رضاع الا ما انشئ
 العظم وانبت اللحم اخرج ابو داود وعنه حقة بن الحسن ان امة تزوج امرئ محبي
 بنت ابي اهاب فباعت امرأة فقالت قد ارضعتكما فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 عليه وآله وسلم فقال كيف وقد قيل ففارقها عفبة ونكحت زوا غيرة اخرج البخاري
 وعنه زياد السهمي قال قال في رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان تسترضع الحق
 اخرج ابو داود وهو مرسل وليس له زياد صحبة باب النفقات عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها قالت دخلت همد بنت عقبة امرأة ابي سفيان على رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله ان ايا سفيان رجل شحيح لا يعطيني من النفقة
 ما يكفيني ويكفي بني الا ما اخذت من ماله بغير علمه فهل علي في ذلك من جناح فقال
 خذي من ماله يا امرؤ ما يكفيك ويكفي بنيك متفق عليه وعن طارق الحارثي قال
 قد مننا المدينة فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فامر على المنبر فخطب الناس

له قوله فقال كيف وقد قيل ففارقها عفبة ونكحت زوا غيرة اخرج البخاري وعنه زياد السهمي
 وقد اسدل بالحاوي على قول سادة المراجعة ونحوها وجوب العمل بها واليه ذهب ائمة فقهنا تفصيل ذلك
 في المطولات سيل وسيل ١٢٠ قوله وليس له زياد صحبة المرفوع في المصنف في الترتيب زياد السهمي عن عائشة
 ارسل علي بن ابي طالب وهو موقوف على العاص ولم يذكرها صاحب اسن العامة وصاحب الاستيعاب في الصحابة
 فالحرية من ماله ودوجه الذي عاقب الحرية المرسل ان للرضا ان في الطباع فخرج من راء امة في راءه
 وتقريب ١٢٠ قوله فقال خذي من ماله يا امرؤ ما يكفيك ويكفي بنيك متفق عليه وعن طارق الحارثي
 بن علي وجوب نفقة الزوجة على زوجها وعلى زوجة الولد على والده المرفوع في المصنف من ايراده الحديث
 عن ابي ابي السعفات والمرفوع في المصنف الذي عرف بالعادة انه الكفاية وفي الحديث دلالة ايضا على
 انه غير ملزم وجب له النفقة شرعا على منعه ان ينفق من ماله ما يكفاه اذا لم ينفق عنه امتثال الشرع وسيل ١٢٠

وربما له ثقات لكن قال المحفوظ وقتها وثبتت نفقته في حديث فاطمة بنت قيس كما تقدم مرارا
مسلم وعنه ابن هريزة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اليد
العليا خير من اليد السفلى وبيناء احد كبر من يعول تقول المراء الطعنة او طعن زكاة الى الرقطنى
واسناده حسن وعنه سعيد بن المسيب فى الرجل لا يجد ما ينفق على اهله قال يفرق بينهما
اخرجه سعيد بن منصور عن سفيان عن ابى الزناد وعنه قال قلت لسعيد سنة فقال مسنة
وهذا امر سهل قوى وعنه حماد بن عمار انه كتب الى امراء الجند فى رجال غابوا عن نساءهم
ان يأخذوا همهم بان ينفقوا ويطلقوا فان طلقوا بعتوا بنفقة مما حبسوا اخرج الشافعى ثم البيهقى
باسناد حسن وعنه ابن هريزة رضي الله تعالى عنه قال جاء رجل الى النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
فقال يا رسول الله عندى دينار قال انفق على نفسك قال عندى آخر قال انفق على ولدك قال
عندى آخر قال انفق على اهالك قال عندى آخر قال انفق على خادمك قال عندى آخر قال
انت اعلم اخرج الشافعى وابوداور واللفظ له واخرجه النسائى والحاكم بقدر الزوجة على الولد
وعنه يحيى بن حكيم عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله من ابو قال امن قلت ثم من قال امن
قلت ثم من قال امن قلت ثم من قال اباك ثم اباك ثم الاقرب قال اقرب اخرج ابوداور والنسائى وحسنه

على قتال والنجارية عند خانتها وأن الحالة والذلة وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إذا أتاكم من شاة فاعذبوها فإنه منكم إذا أتاكم من شاة فاعذبوها فإنه منكم
 فليس تأوله لقمة أو لقمتين متفق عليه والنقطة للنجاسة وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت فدخلت النار
 فبما لا يصح الطهارة وسقطها اذ هي حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض من متفق عليه كتاب
 النجاسات من ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم لا يجزئ دم امرأة مسلم يشهد أن لا إله الا الله وأنى رسول الله الا ياخذى ثلث الشيب
 الزاني والنفس بالنفس والتار ليدل بينه المفسر للنجاسة متفق عليه وعن عائشة رضي الله
 تعالى عنها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا يجزئ قتل مسلم الا في احدى
 ثلاث فمما كان زان محبوس فذبحه ورجل يقتل مسلماً امتحاناً فيقتل ورجل يفر من الاسلام
 ثم يرجع الى دينه ثم يفر من الاسلام ثم يرجع الى دينه ثم يفر من الاسلام ثم يرجع الى دينه

يدل على انه لا يجب الحكم المسلم من جنس ما يأكله الا بالبل يكفى ان يتأوله منه من عذبة لولية المحامد من حوز
 علاج الطعام ونسب لطيفه وفي الحديث دلالة على ان الاحاديث التي فيها الامور لا يطعمها يطعم ليس المراد ان يشبعه
 من مابين ما يأكل بل يشربه فيه يادى شئ وقبه ان لما كان يستأثر بالتفليس وان كان الا فضل المشرك فيلجئ الى
 مسلم قوله عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت فدخلت النار وفي رواية اخرى انها سبى ابن اسرائيل والجحيم
 بينهما بان طائفة من حمير خلوا في اليهودية فنبهت الى بن اسرائيل من حيث الدين والى حمير من حيث القبيلة
 قوله خشاش الارض بفتح الخاء المعجمة المراد حوام الارض كما في رواية حشرات الارض وقد استدل به على تحريم
 حبس الرواب بدون طعام ولا ضربا وعلى وجوب اتفاق الحيوان المملوك لا نه حمير وفي المسألة تفصيل
 في المظنون بل وسه

عائشة التي بعد
 بأحد الثلث واحاديث قتل الصبا كل ونحوه تدل على انه يجزئ دم المسلم بغيرها ايضا فيكون عموم هذا
 المستكره مخصصا بل ذلك قوله النفس بالنفس المراد به القصاص وقد يستدل به من قال انه يقتل الحر
 بالعبد والرجل بالمرأة والمسلم بالمتأخر وفيه خلاف سيما في قوله النار ليدل بينه المفسر للنجاسة عذابي الذي تولى
 جماعة المسلمين وانقر عن امرهم بالردة المفسر للنجاسة صفة مؤمنة للناسك ليدل بينه والبقى والابن اعنوهما
 في المسألة تفصيل

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
والله وسلم أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء متفق عليه وعن غيره
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من قتل عينا قتلناه ومن جرح عينا
جرحناها من إنا أحمل والاسبعة وحسنه الترمذي وهو من رواية الحسن البصري عن
سهم وول اخلف في سماعه منه وفي رواية أبي داود والنسائي ومن خصم عينا خصمنا
والمحكم هل الرواية وعلى الخطاب رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول لا يقاد الوالد بالولد إنا أحمل والتزمي وابن ماجه ومحمد بن الجارود
والبيهقي وقال الترمذي إنا مضرط وعن أبي حنيفة قال قلت لعلي بن عبد الله بن
من الوحي خبر القرآن قال لا والذي خلق الحبة وبواء النسبة الإفرهم يعطيه الله تعالى رجلا
في القرآن وما في هذه العصيفة قلت وما في هذه العصيفة قال العصف قال الربيع بن كافر

سأله قوله أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة في الدماء الخ إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل
إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل
إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل
إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل

ومن جرح عينا جرحناها من إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل
إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل
إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل
إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل

إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل
إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل
إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل
إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل إنا أحمل

رداً الخراسي واخرجه احمد وابوداود والنسائي من وجه اخر عن علي وقال فيه
 المؤمنون تتكافؤ دماءهم ويسعى بن متهم ادناهم وهيريل علي من سواهم ولا يقبل
 مؤمن بكافراً ولا ذو عهد في عهد ولا حكيماً كاهن وعنه انس بن مالك رضي الله عنهما
 وجد راسها قد رمى بين حجرين فسلوها من صنف بل هذا افلان فلان حتى ذكروا
 فيهم وياك ومثنت براسها فاحذر ايدهودى فاقترأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم ان برض راسه بين حجرين متفق عليه واللفظ لسلمة وعنه عمران بن حصين رضي
 الله عنهما لا راس فقواء قطع اذن غلاما فاس اغنياء فاقترأ النبي صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم فلم يجعل لهم شيئاً من راسه احمد والثلاثون يامسند صحيح وعنه عمر بن
 شبيب عن ابيه عن رجل ان رجلاً طعن رجلاً يقون في ركبته فجاء الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال اذن فقال حق تبراء ثم جاء اليه فقال اذن
 فاقترأه ثم جاء اليه فقال يا رسول الله معرجت فقال قل فميتك فعصيتني فابعد الله
 ويطلب عرجان ثم في رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان يقتص من جرح حتى يبرأ
 صاحب راسه احسن والراس قطفي واصل بالراس سال وعنه ابن هريرة رضي الله تعالى عنه

سلمة قوله ان جركه وجن راسه من رمى بين حجرين الخ رداً الجماعة والحد يبدل على انه بعض الرجل كاللحم
 واليه ذهب الجمهور في ثمة تفصيل وحلاف في المطول والارض الكسري وسبل ١٢ قوله ان غلاما
 لا راس فخره الخ يبدل على ان العباد لا يمتنعون ارض ما جناه ولا يمتنعون عاقلة ابعثا وفي المسئلة تفصيل
 في المطولات ين وسبل ١٣ قوله ان في رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتص من جرح حتى يبرأ صاحب الجرح من تقدم
 الخلاف في سماع عمر بن شبيب عن ابيه قال ابو زرقة انكوا وعليه كفرة راسه عن ابيه عن حبان
 وقالوا انما اسم احاديث بسيرة واخف حقيقة كانت عند كافر واحاد في الترمذي عن البصري روى ذلك
 في تكملة الخ قال راسه احمد وعليه واسمى والحديد يمتنعون يمتنعون وعنه عن شبيب وابن ابي عمير بن
 معين ما اخول فيه وقدرى عنه ان ثمة قال النبي نبت لقاء شبيب لعنه عبد الله حتى قيل ان من ابا شبيب
 مات في حياة ابيه عبد الله فقتل شبيب واباه عبد الله فاحمل من ان صابر حله عائل الى شبيب
 لا اني عمر رداً عاد الى جرحه لكان الجرح يمتنع من سلا في الباب عن جابر عن ابن ابي عمير وقيل
 المحفوظ المرسل والحديث يدل على انه يجب الا تنظف الى ان يبرأ الجرح ثم يقتص قال النسائي ان الانتقال
 مستل وب وذهب قاره الى انه واجب ودل كل الطرقتين في المطولات نقل وسبل ١٣

وأختلفوا في حقيقته وعلم ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال دية الخطاء اثنا عشر من حقة وعشرون من جذاعة وعشرون من بنات بياض وعشرون من بنات لبون وعشرون من بني لبون أخرجه الدارقطني وأخرجه الأربعة بنقط وعشرون بنقط

له قوله وأختلفوا في حقيقته الم قال ابن حزم في المحلى صيغة تمردين حرم منقطعة وذلك لأنه ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لم يسم منه فكأن قال الحاكم قد شهد عمر بن عبد العزيز وأما معمر بن الزهري بالفتح فلهذا الصيغة وقال ابن عبد البر هو الكتاب مشهور عند أهل العلم يستغنى بهنوتة عن الاستناد لأنه أشبهه المتواتر في حقيقته لم يلق الناس بالقبول والمعرفة وقال الشافعي لم يقبلوا هذا الحديث حتى ثبتت عندهم أنه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال القليل من أصحابنا ثابت محفوظ وقال يعقوب بن مسعود لا أصل في جميع الكتب المنقولة كتباً أصح من كتاب عمر بن حزم من أقان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والكتاب يرجعون إليه في العمل الاختلاف أن عمر بن حزم لم يسم منه صلح ويقال عليه أنه لو كان المراد من عدم اسم الله لم يسم به بلا واسطة من لا يعلم في حقيقة الكتاب ولو كان المراد أنه لم يسم به بواسطة الكتاب أيضاً فمقتضى بطلان ما أثبتته الشافعي لأن القول بصحة الكتاب يستلزم السماع الذي بواسطة الكتاب ثم كان من الإصرار مبيهاً على حرص أنه لم يسم منه صلح بل بواسطة لكن ذكر ابن الأثير في مؤلفه ما يدل على أنه سمع منه صلح بلا واسطة فعلى هذا لا يبقى للكتاب إلا اختلاف في موضعه ويؤيد قول ابن الأثير ما أخرجه أحمد من حديث عمر بن حزم في رواية لا تقعدوا على القبور أحد بني أبي هريرة في سماء منته صلح والحديث يدل على أنه من قبل مؤلفه اعتقاداً أي بلا جواز منه يجب القوادير أن يرضى أولياء المقتول فالذي يدل على أن قوله الدية مائة من الإبل ويدل على دية الاعتداء كما في الحديث تقبيله قوله أو عجز أي قطع جميعه قوله المشهورة وهو الدية مائة من الإبل والرقبة التي عليه قوله الجائفة أي مأوئل الجوف من ثغرة الخواصر

والأخمس من الإبل وتغيب بحكومة العدل في كلام مالك والشافعي وأحمد أن يقوم الجاني عليه عبد آمن عبده أو الأثر يقوم عليه اسم من الأثر أو ثقتان أو ثقتان بين ثقتين من الأثر هو أي ذلك القدر هي حكومة العدل وفي معنى الحديث تفصيل من باب المطولات قبل سبل عود واسأل العابة ^{بأس} قوله دية الخطاء اثنا عشر من حقة الم قال البيهقي والصحاح أنه موقوف على عبد الله بن مسعود وقوله واستناد إلى أبي أي استناد إلى إمرقطيني من استناد الأربعة لأن في استناد الأربعة خشف بن مالك الطائي قال الدارقطني أنه من أجل مجهول وخشف بكسر الخاء المعجزة وسكون الشين المعجزة بعد هذا فاعرفه وثقة الشافعي وهو من المشتهرين في شؤنيته يكفي لرفع الجهالة وفيه الحجج من إسطاة وهو عبد وقيل بنسب قال الطائي هو من أمي عندي سواء وحال عمر بن شعيب عن أبيه عن جده عن ثقتان من الخراساني وأبداً وهو غير واحد وكان يسم من حقه وهو الذي رآه والحديث يدل على أن دية الخطاء ثمان اثنا عشر من حقة وعلى أن الخاسر يتولون وإلى هذا ذهب الشافعي ومالك وجماعة من بني حنيفة ثم أنه يوافق في الآية الأربعة وقد تقدم نفسا بهنوتة الأربعة في الوكعة والركبة معدن ودعى يذرى كسهم والرد أو عوض من الواو يقال ردواي أعطاني المقتول إذا أعطى له المال الذي هو عليه التفسير قيل للمالك المال الذي سميته أسود والسيل على شبه ضرب خطاء وشبهه من التفتيل المزني في المطولان قبل سبل عود

بدين بن ليون واستاد الاول اقوى واخرجه ابن ابي شعبة من وجه اخر موقوف وهو اصم
 من الموفوق واخرجه ابو داود والترمذي من طريق عمر بن شبيب عن ابيه عن جده رفعه
 الدية ثلثون حقة وثلثون جولة واربعون خلفه في بطونها اولادها وعن ابن عمر رضي الله
 تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال ان اعق^{له} الناس على الله ثلاثة من قتل
 في حرم الله او قتل غير قاتله او قتل لرجل الجاهلية اخرجه ابن حبان في حديث صحيحه وعن
 عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 قال الا ان دية الخطاء شبه العمد ما كان بالسوط والعصا ما كانه من الابل منها اربعون في بطونها
 اولادها اخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان وعن ابن عباس رضي الله
 تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال هذا كوهن سواء بيني وبينكم الا انهم
 يرموا بالبحار واولاد داود والترمذي الاصابهم سواء والاسنان سواء الثنية والضرر
 سواء وولد ابن حبان دية اصحابه البدين والرجلين سواء عشر من الابل لكل اصبهم وعن
 عمر بن شبيب عن ابيه عن جده رفعه قال من تطيب ولم يكن بالطلب معرفا فاصاب
 نفسه فادها فهو ضامن اخرجه الدارقطني وصححه الحاكم وهو عند ابن داود والنسائي وغيره

سنة قوله اعق الناس على الله ثلاثة الخ الخ لا يعنى الا رقتى والطريق والبيعتى من حديث ابن شريح الخ الخ يرفع
 بلفظ اعق الناس من قتل غير قاتله او طلب يد الجاهلية في الاسلام الخ الخ يرفع البزارى عن ابن عباس
 برفعه بلفظ بغض الناس الى الله ثلاثة ملحق في الحرم ومنع في الاسلام سنة الجاهلية ومطلب دم امرئ ينفذ
 حتى المحسنة والمحل ينفذون على ان هؤلاء الثلاثة اشد في العتوى غيرهم فمن قتل في الحرم فمعهصة قتل يزد
 على معصية من قتل في غير الحرم ولكن من قتل غير قاتله ان حل الجاهلية الذي حل بغيره الا ان المصية طلب
 المكافاة بجناية فوله ملحق في الحرم المردى لا لمعاد فعل الكيابة والمردى سنة الجاهلية ان يكون المحي عند شخص
 في طلبه من غيره فمن لا يكون له فيه مشاركة فهو الباري وسئل **سنة قوله** دية الخطاء شبه العمد الخ الخ قال
 ابن القفال هو صحيح ولا يفرق الاختلاف وقتل شبه العمد ما كان بما مثله لا يقتل في العادة كالعصا والسوط مع كونه
 فاعل القتل وتكفل الخطاء ما قد يسبب من الاسباب غير قاتله في دية اختلاف بين العلماء تفصيله المطبق
 قيل وسئل **سنة قوله** هه وهه سواء بيني وبينكم الخ الخ لا يعنى الا جماعة الاسلام وهذا من مبرير القول
 بالغايل بين الاصحابين **سنة قوله** من تطيب ولم يكن بالطلب معرفا فاصاب نفسه فادها وهو ضامن
 الحاكم مسندا وانما الاصحى فتشاهد السنن الاربعة في لفظ تطيب من تكلف الطلب وليس له خيرة بالاعلام سئل وعون

الا ان من ارسله اقوى من وصله وعنه رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
قال في المواضع خمس خمس من الابل راحة اسن والاربعة وزاد اسن والاصابع سواء كل من عشر
عشر من الابل وصححه ابن خزيمة وابن الجارود وعنه رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم عقل اهل الذمة نصف عقل المسلمين راحة اسن والاربعة ولفظاني داود
دية المعاهد نصف دية الحرة والنساء في عقل المرأة مثل عقل الرجل حتى يبلغ الثلث من دينها
وصححه ابن خزيمة وعنه رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
عقل اشيء العن مثل عقل البهيمة يقتل ما حييت من ابي ذر والنسيان فيكون دأب ابي الناس في غير
ضيقين ولا رجل سائر اخرجه المذاهب قطفي ضعفه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قتل رجل رجلا
على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فحل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بدينه اثني عشر الفا

س قوله في المواضع خمس خمس من الابل هذا من كتاب عمر بن خزيمة وقد تقدم والمواضع جمع وموضع ثلث سن
س قوله عقل اهل الذمة نصف عقل المسلمين الخ حسنة الاموي وصححه ابن الجارود والحديث يدل على ان راحة اسن
نصف دية المسلم والدية ذهب ما لا يثقل خلاف قوله عقل للذمة مثل عقل الرجل حتى يبلغ الثلث يدل على ان اسن
المرأة يساوي اسن الرجل في الجراحات التي لا يبلغ اسنها في ثلث دية الرجل وفيما جاوزت ثلث دية الرجل
يكون ارشها في نصف اسن الرجل كما عن سعيد بن المسيب عند مالك والبيهقي قد صوبوا ذلك ان يجعل اسن
اصبعها عشرة او ارش الاصبعين عشرين وارش الثلث ثلاثين من الابل لانها دون ثلث دية الرجل وارش الاربع
عشرين من الابل لان ارش الاربع من الرجل اربعون فلما جاوزت ارش الاربع الاصابع من ارشها ثلث دية الرجل
كان ارش الاربع من المرأة عشرين وحاصل المعنى ان ارش جراحات المرأة مثلها لجراحات في اداء على الثلث وفيه خلاف
ونقص في المطول ان قيل وسئل ١٢٠ س قوله في اخرجه المذاهب نصف عقل المسلمين راحة اسن وفي اسناده
محمد بن راشد الاستقوى المكي في وهو مختلف فيه واخرجه ايضا البيهقي باسناده ولم يضعفه ودون ثلث م تعريف قتل
طيلة النبي محمد بن زيد على انه اذا وقع من غير قصد اليه فانه لا تؤد فيه بل دية مثل دية العن قد تقدم ايضا ان الدية
تكون مائة من الابل وتكون اقلها وقيدها وتكون اثني عشر الف درهم كما في الحديث الذي يحد من ابل مسبل ١٢٠ س قوله
فجعل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بدينه اثني عشر الفا الخ الحديث البيهقي ان الماردرهما وانما ارش النساء وايضا ارسله لما ان محمد بن
مسبل روية قال عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
ما اضعف عن بيته وقال ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انكروا زيادة الثلث ولو كاهم مرة واحدة فمفيدة ولكن اشرفوا لثمن
مرفوعا ومرسله راحة اسن ما جاهد مرفوعا وروى في حجره بهي روية اربعة مرفوعة ومرسله وهو ايضا ثقة وثقه ابن
حبان فنقلنا هذا المرفوع والمرسل وفي مقداره روية في الحديث خلاف في المطول وفيما يحد من الابل من هذا الحديث

رة الاسر بعة وورح النسائي وابو حاتم اسأله وعن ابني رة مثله قال اتيت النبي
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ومعي ابني فقال من هذا فقلت ابني واشهد به
 فقال اما ان لا يجني عليك ولا تجني عليه رة الاسنائي وابود اود وصحبه ابن
 خزيمة وابن الجارود باب دعوى الدمر والنفسامة عن سهل بن ابى حنيفة
 عن رجال من كبراء قومه ان عبد الله بن سهل وعجيسة بن مسعود خرجا
 الى خيبر من جهن اصبا بهم فأتى عجيسة فاخبر ان عبد الله بن سهل قد قتل
 وطرح في عين فأتى يهود فقال انتم والله قتلتموه قالوا والله ما قتلناه فاقبل
 هو واخوه حويصة وعبد الرحمن بن سهل فذهب عجيسة ليتركهم فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كبير كبير يريد السن فتكلم حويصة ثم تكلم عجيسة
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اما ان يسد واصا حاكم واما
 ان ياد تواجرب فتكتب اليهم في ذلك فكتبوا ان الله ما قتلناه فقال لحويصة
 وعجيسة وعبد الرحمن بن سهل اتخلفون ولستم تحققون دم صاحبكم قالوا
 لا قال فيخلف لكم يهود قالوا ليسوا مسلمين فوداه رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم من عنده فبعث اليهم راة ناقة قال سهل فلقد كسيت منها ناقة حمراء متفق عليه

يؤدونها

له قوله لا يجني عليك ولا تجني عليه الخ رة ايضا احمد والترمذي وحسنه ورواه عن ثعلبة بن رستم
 عن احمد والنسائي وعن طارفا الهادي عن عبد السائي وابن ماجة وعن اسامة بن مزيك عن ابن ماجة وفي
 الباب احاد بن طارفا كرواحاد وفي الباب يدل على انه لا يضمن الولد من حنكة امه سيما كان يضمن الوالد
 من حنكة امه ابنة سيدا وفي المسئلة تفصيل في المطولات بنيل وسيل رة قوله اتخلفون ولستم تحققون
 دم صاحبكم الخ رة ايضا الجعفة والحديث يدل على مشروعية النفسامة وذهب اليه جمهور الصحابة والنسابة
 وذهب بعضهم الى عدم ثبوت النفسامة والآن لا كل في المطولات والنفسامة بغير القاق وتحقيق السنين
 المملة عند الفقهاء اسم للدمان تقسم على اولياء القتل اذ ادعوا الدم وخمس القسم على الدم بالنفسامة كما
 في المباء النفسامة الاثمان تقسم على محسنين رجلا من اهل البلد او القرية التي وجب فيها القتل لا يجرى قتله
 ولا ينحى اولاءه مثله على احد بعينه وعند اهل اللغة اسم للخالقين كما في العاموس النفسامة الجعامة
 يقسمون على سواها وتكون قوله يريد السن مدعى بنفسه بقوله كبير كبري يتكلم من كان اكبر سنا وفي بعض
 الفاظ البخاري انه قال صلحهم فانهم بالبيت قالوا ما لنا ببيت فقال اتخلفون وفي المسئلة تفصيل في المطولات وسيل

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَعْمَلُ عَمَلًا لِقَعَةِ الْيَاغِيَةِ ثُمَّ سَلِمَ
وَعَنْ ابْنِ عَرَبٍ خِيَّ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَلْ بَدَأَ
بِأَسْأَلِ أَمْعَدٍ كَيْفَ حَكَمَ اللَّهُ فِي مَنْ يَفْأَمِنْ هَذِهِ الْأَمَّةَ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ وَلَا يَجْزِيكَ
عَلَى جَوْعِهَا وَلَا يَنْفُلُ بِأَسْبَابِهَا وَلَا يَطْلُبُ هَائِلُهَا وَلَا يَعْصِمُ فُتُهَا رَأَى النَّزَارَ وَالْحَاكِمَ وَصَحَّحَهُ
فَوَهْمُ لَا فِي اسْتِمَادَةِ كُتُوبِهِنَّ حَكِيمٌ وَهُوَ مَاتُوكَ وَصَحَّحَ عَنْ عَلِيٍّ فِي مَنْ طَرَفَ شَوْكَةً مَوْقُوفًا

سَلَّمَ قَوْلُهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْمَلُ عَمَلًا لِقَعَةِ الْيَاغِيَةِ ثُمَّ سَلِمَ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ
وَبَدَأَ عَوْدَةً إِلَى الْمَسْأَلَةِ بِأَنَّ الْحَوَارِثَ فِي حِلَالِ الْعِلَالَةِ حَكَمَ عَنْ أَحْمَدَ أَنَّهُ قَالَ وَمَنْ يَدْرِي هَذَا الْحَيُّ بِمَنْ بَدَأَ
وَعَنْ بَنِي طَوْبِ الْعَالَمِ فِيهَا طَرَفٌ عَصِيمٌ وَرَوَى عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فِي مَرْجَلِهِ عَمَّا فِي السَّلَاةِ مَا حَاطَ بِهِ أَنْ الْأَمْرَ أَلْفَ
الْحَاكِمِ يَعْصِمُ بَنِي سَجِيَّةٍ يَمُومُ عَنْ أَحْمَدَ أَنَّهُ هَذَا أَحَدٌ مِنْهُمْ وَدَوِّنَ أَنَّهُ فِي أَهْلِ سِدْرٍ حَرَامَةٍ كَثُرَ مِنْ
الْعَصِيَّةِ وَمَنْ عَادَ أَنَّهُ يَرَى الْمَصِيرَ عَلَى بَابِ الْأَبْصَافِ وَالْمُسْكِرَاتِ فَمَنْ أَدْبَلَ عَلَى صِفَتِ مَا حَكَاهُ
الْحَوَارِثُ وَالْإِفْخَائِقَةُ مَا فِي بَابِ الْأَبْصَافِ وَفِي الْأَبْصَافِ مَا فِي الْأَبْصَافِ وَفِي الْأَبْصَافِ مَا فِي الْأَبْصَافِ
عَلَيْهِ كَمَا قَالَ أَنَسُ بْنُ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ الْأَحْيَاءُ كَمَا وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْأَحَادِيثِ قَالَ الْوَلِيُّ قَالَ الْعُلَمَاءُ هَذَا
الْحَيُّ سَجِيَّةٌ طَاهِرَةٌ فِي أَنْ عُلِمَ كَانَتْ شَعْبًا مَصْبُوحًا وَالطَّائِفَةُ الْأَحْوَى مَعَاذَ كَلْبِهِمْ مَجْهُودُونَ فَلَا أَمْرَ عَلَيْهِمْ
أَمْرُهُ مَعْرُوفٌ طَاهِرَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوْحَدِهِمْ أَمْرٌ قَدْ تَمَلَّكَ وَادَّيْنَهُ لِقَعَةِ الْيَاغِيَةِ وَابْنُ
نَبِيٍّ وَأَنَّ الْعَصِيَّةَ تَعَالَى وَابْنُهُمْ يَكُونُونَ قَرَابَةً وَكُلُّ هَذَا أَحَدٌ وَقَدْ مَسَّلَ عَلَى الْعَصِيمِ نَوَافِلُ سَلَّمَ
سَلَّمَ قَوْلُهُ كَرِهَ حَكِيمٌ وَهُوَ مَاتُوكَ وَصَحَّحَ عَنْ أَحْمَدَ أَنَّهُ قَالَ وَمَنْ يَدْرِي هَذَا الْحَيُّ بِمَنْ بَدَأَ
وَقَالَ أَنَسُ بْنُ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ الْأَحْيَاءُ كَمَا وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْأَحَادِيثِ قَالَ الْوَلِيُّ قَالَ الْعُلَمَاءُ هَذَا
عَنْ مَجْهُودٍ وَأَمَّا الرَّجَاءُ عَنْ عَلِيٍّ فِي مَنْ يَدْرِي هَذَا الْحَيُّ بِمَنْ بَدَأَ وَفِي مَنْ يَدْرِي هَذَا الْحَيُّ بِمَنْ بَدَأَ
عَنْ مَجْهُودٍ عَنْ أَحْمَدَ أَنَّهُ قَالَ وَمَنْ يَدْرِي هَذَا الْحَيُّ بِمَنْ بَدَأَ وَفِي مَنْ يَدْرِي هَذَا الْحَيُّ بِمَنْ بَدَأَ
طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ فِي أَمْوَالِ الْحَوَارِثِ وَعَلَى الْعَوَالِ يَنْصَرِفُ عَنْ مَكْنَزِهِمْ لِسَلَامٍ بِهِرٍ مَسَائِلَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَأَمَّا سَلَامُ
النَّجْدَةِ فَأَنْصَبُوا عَلَيْهِ هَوْلَهُ لَا يَجْزِيكَ عَنْ حَرَمِهَا أَعْلَى جَهْدٍ عَلَى الْحَرَمِ كَمَنْ أَمْرُهُ مَكْنَزُهُ وَفِي الْمَسْأَلَةِ بَعْضُهَا الْمَطْلُوبُ
مَنْ وَسَلَّمَ فِي أَكْبَرِ كَامِلٍ حَصْبَةٍ وَقَدْ أَمْلَى أَنْ طَلَبَهُ وَالْبَدْرُ يَدْرِي أَنَّ بَدَأَ أَعْلَى شَوْحًا إِلَى مَكْنَزِهِ فَلَمَّا أَتَتْهُ
وَكَاثِبَتْ ذَلِكَ السَّلَامَةَ فَأَنْصَبُوا عَلَيْهِ طَلَبَ ذَلِكَ عِيَانًا وَحَوَّثُوا إِلَى الْمَصِيرِ يَنْصَرِفُ عَنْ مَكْنَزِهِ إِلَى ذَلِكَ فَلَمَّا عَلِمَ
شَوْحَ الْمَكْنَزِ يَنْصَرِفُ عَنْ مَكْنَزِهِمْ وَقَدْ أَمْلَى الْحَيُّ الْمَسْهُودُ وَاسْتَعْرَضَ عَلَى تَرْكَامٍ مَعَاوِدَةٍ بِالسَّامَرِ فِي مَكْنَزِهِ ذَلِكَ وَتَوَضَّعَ
وَقَدْ صَبَحَ مِنْ عَلَى وَمَعَاوِدَةٍ اسْتَعْرَضَ وَكَادَ مَعَاوِدَةً وَأَهْلُ السَّامَرِ اسْتَعْرَضَ اسْتَعْرَضَ اسْتَعْرَضَ اسْتَعْرَضَ
وَأَنْكَرَ ذَلِكَ الطَّائِفَةُ إِلَى مَكْنَزِهِمْ حَوَارِثُ وَاحِدٌ وَأَوْشَاءُ وَأَوْشَاءُ أَهْلُوا أَعْلَى اللَّهِ بِحَسَابٍ وَالْمَا لَعَلَى
مَكْنَزِهِمْ ذَلِكَ عَلَيَّ شَوْحَ الْمَكْنَزِ يَنْصَرِفُ عَنْ مَكْنَزِهِمْ وَأَمَّا الْحَيُّ الْمَسْهُودُ اسْتَعْرَضَ اسْتَعْرَضَ اسْتَعْرَضَ اسْتَعْرَضَ
إِلَى أَمْرِهِمْ حَتَّى كَانَتْ مِنْهُمْ مَنْ عَلِمَ إِلَى مَنْ يَدْرِي هَذَا الْحَيُّ بِمَنْ بَدَأَ وَفِي مَنْ يَدْرِي هَذَا الْحَيُّ بِمَنْ بَدَأَ
هَذَا الْمُخْصَصُ مَا قَالَ أَنَسُ بْنُ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ الْأَحْيَاءُ كَمَا وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْأَحَادِيثِ قَالَ الْوَلِيُّ قَالَ الْعُلَمَاءُ هَذَا
وَالْبَدْرُ يَدْرِي أَنَّ بَدَأَ أَعْلَى شَوْحًا إِلَى مَكْنَزِهِ فَلَمَّا أَتَتْهُ

اخرجوه ابن ابي شيبة والحاكم وعمر بن شريح قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول من اتاكم وامركم جميع يريد ان يفترق جماعة كفرا قتلوه اخرجوه مسلم
يا ب قتال الجاني وقتل المرتد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه ما قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد ^{١٦} اية ابو داود والنسائي والترمذي
وصححه وعمر بن عثمان بن حصين رضي الله تعالى عنه قال قاتل يعلى بن امية رجلا فعض
احد لها ماعدا فانزعه من فيه فانزع نتيته فاختصمها الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم فقال ابعض احدكم اخاه كما يبعض الفحل لودية له متفق عليه واللفظ لمسلم وعنه
ابن هرة رضي الله تعالى عنه قال قال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لو ان امرء
اطلع عليك بغير اذن فخذ منه بمصاصة ففقت عينه لم يكن عليك جناح متفق عليه فقط
لاحول والنسائي وصححه ابن حبان فلا دية له ولا قصاص وعنه البراء بن عازب رضي الله
تعالى عنه قال قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان حفظ الحوايط بالتمهار
على اهلها وان حفظ الماشية بالليل على اهلها وان على اهل الماشية ما اصابته ما شئتم

^{١٧} قوله من قتل دون ماله فهو شهيد الزاد ابو داود من قتل دون اهله او دون دمه او دون دين فهو شهيد
قال المنذرى واخرجوه النسائي والترمذي وقال حسن صحيح واخرجوه البخاري في صحيحه من حديث عكرمة مولى
عن عبد الله بن عمر ولفظه من قتل دون ماله فهو شهيد وخالف فيه غيره واحد لان الجناحة امة يلقط من قتل
ماله مقلوما فله الجزة وكان البخاري يكتبه من حفظه قال النووي فيه جواز قتل من قتل عن المال بغير حق
سواء كان المال قبل او كبيرا وهو قول الجمهور بقوله دون اهله اي في الدنيا دية اي في نفقة دين الله تعالى
ودون في الدنيا طرف مكان بمعنى تحت وتستعمل للشيبة على الجنازة في الحديث في حديث عكرمة وسبل ^{١٨} قوله
فعض احدكم ماعدا فانزعه من فيه المزمع ان الجناحة اية ابو داود وقال النووي ان الرمية الاولى من جميع مسلم تدل
على ان المعضوض يعض وفي الرماية الثانية والثالثة منه ان المعضوض اجبر على التحريك يدل على ان الجناحة اية التي
وقعت لا حمل الدم عن الفخذ ولا دية على الجاني والى هذا ذهب الجمهور في قوله ان هذا ان يتالم ولا يمكن التخليص
ذلك وبها يمكن التخليص بدين ذلك فعلى عتله الى ان يقتل لم يرد وفي المسئلة تفصيل في المطولات قيل سبل
^{١٩} قوله لو ان امرء اطعم عليك بغير اذن الخ في الباب احاديث متعددة وقد استدل بها حديث الباب من قال
ان من قتل النضر في مكان لا يجوز له الدخول اليه بغير اذن جاز للمنظور الى مكانه ان يعض عينه ولا قصاص عليه
ولا دية واليه ذهب اكثرهم وخالف المالكية هذه الاحاديث والى ذلك لا والتفصيل المزيد في المطولات وقال
بخاري بن جرير من المأكية لعل ما تكلم بيلغة الخبر قيل وسبل ^{٢٠}

[illegible]

عن ابني هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله تعالى عنهما ان رجلا من الاعراب اتى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله اشد اسياء الله الاقضية
بكتاب الله فقال الاخر وهو افقه منه نعم فاقضى بيننا بكتاب الله واذن لي فقال قل قال
ان ابني كان عسيفا على هذا فزني بامرأته واني اخبرت ان علي ابني الويثم فافتن بيت منه
بمائة مائة ووليد قسأت اهل العلم فاخبروني ان علي ابني جلد مائة وتغريب عام
وان علي امرأته الرجم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده
لا قضيت بينكما بكتاب الله الوليدة والغنم عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام
واخذ يا انيس الى امرأته فان اعترفت فارجمها متفق عليه وهذا اللفظ لمسلم
وعنه عباد بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
رسلم خذ اعف خذ واعني فقد جعل الله لهن سبيلا الديكرب ليكره جلد مائة
ونفي سنة والنبيب بالشيب جلد مائة والرجم في امرأته من ابني هريرة رضي الله تعالى عنه

الله

انما

امراهه

له قوله واعني يا انيس الى امرأته فان اعترفت فارجمها الخ رواه الجماعة والعسيف كالاخبر لفظا و
ومعنى قوله الوليدة والغنم اي مردود وقد استدل بن ذلك على عدم حل الاموال المأخوذة في العلم مع
عدم طيبة النفس قوله وعلى ابنك جلد مائة وقع في رواية ولفظ وايض لم يحسن فحكمه بملء الجردون
سؤال عن الاحصان قوله اغذي يا انيس مصنف اقل ابن عبد البر هو ابن النعمان الاسلمي وخطب بعضهم
فقال انس بن مالك وليس الا مكرن لك فالت انس مالك انصارى وهذا الاسلمي كما وقع التصريح له
في حديث عند بعضهم الحديث يدل على وجوب الحد على الزاني غير المحض مائة جلدة كما في القرآن
واللهيب عليه تغريب عام وهو زيادة على ما دل عليه القرآن وهو المييل لكتاب الله وهذه الزيادة
كزيادة تقض الموضوع بالحقيقة وجواز الموضوع بالدين وانه يجب الرجم على الزاني المحض انه ينفك
في الاعتراف بالزنا مرة واحدة كخبره من سائر الاحكام وفي المسئلة خلاف وتقصيل في المطولات
نبيل وسبل ١٢ **له قوله** خذ واعني فقد جعل الله لهن سبيلا الخ رواه الجماعة الا البخاري
والنسائي وفيه انشابة الى قوله تعالى او يجعل الله لهن سبيلا فيبين له انه قد جعل تعالى السبيل
بما ذكر من الحكم قوله والشيب بالشيب جلد مائة والرجم بين علي انه تجمع للشيب بين الجلد والرجم
وهو قول علي ذهب اليه احمد وذهب الجمهور الى انه لا تجمع بين الجلد والرجم وقسوا على حديث قصة
نحوه ان اقصى على رجة قالوا وهو متاخم عن احاديث
خرو والتقصيل في المطولات نبيل وسبل ١٣

قال اني رجل من المسلمين رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو في المسجد فماداه فقال
 يا رسول الله اني رديت وأعرضت عنك فمحي بقلبي ووجهه فقال يا رسول الله اني رديت وأعرضت
 عنك اني ذلك عليه اربع مرات فلما شهد على نفسه اربع مهادبات دعا رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم فقال انك حنون قال لا قال فهل اعصمت قال نعم فقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم اذهبوا به وارحموه معي عليه ^{عنه} عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لما اني
 ما عشرين مائة الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال له لعنك الله او غريب او ظريف قال
 يا رسول الله فراه الصحابي وعن عيسى بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه خطب فقال
 ان الله يحب من اصلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالحس وانزل عليه الكتاب فكان فيما
 انزل الله عليه انه الرحم فقرأها ووصاها وعقلها فاحم رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم ورحمنا بعد ذلك فاحصى ان طائفة الناس زمان ان يقولوا كل ما نجد
 الرحم في كتاب الله فيصحبوا وانزل في رقبته انزلها الله وان الرحم حق في كتاب الله تعالى على
 من رواه الاحصن من الرجال والنساء اذ اكاك النبي تادوا كان المحلل والاعتراوى معني عليه

سنة قوله انك حنون قال لا قال فهل اعصمت قال نعم الحرقية ما عرفت من السنين من حق الى هزيمة
 وان عتاس فحان من دون شعبة ما حذر ليعبه وروى انها حارة من ليعبه في عدا المعنى عليه منها حار من ابن
 عباس في الكذاب عبد الحمري بعد من او عتوه عن عتوه قوله فلما شهد على نفسه اربع مهادبات فقال اني
 اربع مرات وروى في حديث اني سمعت عبد مسلمة قال روى في رواية عن ابن ابي عمير قال روى في
 ابن الروان ان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه في يوم من يوم احرق في رواية ابن عباس عن
 ابن ابي عمير قال روى في حديث اني سمعت عبد مسلمة قال روى في رواية عن ابن ابي عمير قال روى في
 في اية تسلط في الاقمار بالروايدم مرات واحاب عمله من ربه ان من من الا سوطان حارب ما عرفت
 من الامم طرب منه الروايات في عن الروايات والاعطاء احاد بالباب ذلك على ان يحب على اعام ليعبه
 عن الروايات لا عتاس معما الحرقية الفصل المريد في المطول من سنن وسنن **سنة قوله** ان الرحم حق
 في كتاب الله تعالى في الحرقية الا انما عتاس في احواله من حار في مهيضة من حارب اني من كتب
 كانت سور الا حواء نوازي سورة النقرة وكان فيها اية الرحم للسمع والسحرة اذا ربا في حرقية
 لحارب وهن القسم من سمع البلاوة مع عتاس الحرقية من عتاس الا حواء من سمع من سمع
 اذ كان المحلل يقيم له سنة والوحدة المحلل في اية اذ اذ حارب المرأة التي اية من لروم والسمع في
 ذلك المحل وهو من سمع عتاس الله ذهب عمالك وحده حلق بعفيله في المطولات بسنن وسنن ١٢

وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول إذا كنت أمة أحدكم فتبين زناها فليجلها أحد ولا يثرب عليها أكثران زنت فليجلها أحد ولا يثرب عليها أكثران زنت الثالثة فتبين زناها فليبيعها ولو بجدل من شعر متفق عليه وهذا اللفظ مسلم وعنه علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اقيموا الحد ودعني ما ملكت أيمانكم في إحد أو دود أو دوهو في مسلم موقوف وعن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه أن امرأة من بهيمة أنت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهي حبلى من الزنا فقالت يا بني الله أم بيت أحد أقاله علي فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وليها فقال أحسن إليها فإذا وضعت فأنتي بها ففعل فأمرها فشكت

[illegible]

سنة قوله ربح النبي صلعم من جلا من اسامه ورجله من اليهود والخرس اه اهل قوله رجل من اسلم يريد ان يعرف
ماله قوله وامر ابي ربا المجبدي وقت تقدر ما وثقة اليهود ودين عبد الشحان وعند احمد عن ابن عمر وصاحبهما
ان اليهود انوا النبي صلعم من رجل وامرأة منهم فنزينا فقال صلعم ما تخجلون في كتابكم فقالوا شجع وجوههم
ونجزيان قال صلعم كن بنيران فيها الزمخج والاكثورة فاذا ابية الزمخج احرى رسول الله صلعم فوجها الخبيث قوله
شجع اي تشد وقوله ونجزيان عزي كرضي امي وقمر في بلية وشهره فنزل بن الله والحسن بن زيد بن علي بن حنبل
يقام على الكافر كما يقام على المسلم واجمعوا على انه جلد الحنفي واما الريح ففقيه خلاق وتفصيل المطول
قيل وسئل ١٢ سنة قوله فقال اضربوا حدة فقالوا يا رسول الله انه اضعبف من ذلك الخ اخرج التست
من حديث ابي امامة بن سهل بن حنيف عن ابيه باللفظ الذي ذكره ابو داود وفي اسناده عبد الاعلى بن
عاصم الطخفي قال المذنب لا يتحجره وقال المصنف في التقريب صدوق مجرح من السادسة ولان احسن حديثه
هنا واخرجه احمد في صحيحه هو صدوق قال السيوطي في حطية كتابه الحجامم الكبيرو وكل ما كان في مسند احمد
فهو مقبول فان الضعف الذي فيه يقرب من الحسن وقال المصنف في كتابه تجميل المتبعة في رجال
الامر بعة ليس في المسند حدس الا اصل له الاثلاثة احاديث اربعة ثم قال والاعتن امر عنه انه
فما امر بالشرب عليه فان ترك سهوا وذن الخبيث ليس منها ورواه الطبراني في حديث ابي امامة بن سهل
عن ابي سعيد الخدري وقال ان كانت الطرق كلها مخوفة فيكون ابو امامة قد جرحه عن جماعة من الصحابة
فرفق نارة وارسله اخى فالحاصل ان الاختلاف في كون الخبيث موصوفا او مرسلا ليس بعللة قارحة
بل رداية موصولة بزيادة مقبولة والخبيث بن علي ان من كان ضيقا لم يزل في تحو ولا يطبق اقامة
الخبيث بالسياط اقيم عليه مثل ما في الحديث وقدر جوار الله تعالى مثله في قوله وذن بن علي ضغتنا الآية
والعكس كالتعاطس هو الذي يكون فيه السراي اول ما بدأ من الفحل والنشم ثم يكسر الشبان المجحة وسكون
اليهم واخره خاء مجحة وهو غصن دقيق والمراد بالشكال الغصن الكبير يكون عليه غصنا اخر اذ قيل وسئل ١٣

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من وجن ثوبه يعمل
على قوم لو طافوا قتلوا الفاعل والمفعول به ومن وجن ثوبه وقم على بحيمة فآقتلوه
واقتلوا البهيمة ثم راه اسم والامر بعة ورجالهم موثقون الا ان فيه اختلافاً وعن
ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ضرب وغرب وابو بكر ضرب وغرب ثم راه الترويض
ورجاله ثقات الا انه اختلف في وقفة ورفعة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لعن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم المختئين من الرجال والمترجلات من النساء وقال اخرجوهم من بيوتكم
ثم راه البخاري وعن ابن مبرزة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ادفعوا الرجل ما وجن
لها فدا اخرجوا ابن ماجة وسند ضعيف واخرج الترمذي والحاكم من حسن عائشة بلفظ

تقتلون

عابا

عنها

له قوله من وجن ثوبه يعمل على قوم لو طافوا اختلافاً في الفاعل والمفعول ان الحديث قد مر عن ابن عباس
مفرقاً في بعض الروايات قال يرحم وفي بعضه ما ينظر على يباع في القرية فيرى به منكساً ثم يذهب الحماره وقال في بعضه
لا حل عليه فلين الا خلافاً عنه على انه ليس بعن سنة في ذلك وانما تكلم فيه باحتياطاً واداه اخرج البيهقي في مسنده
ان اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اجتمعوا على ان يتركوه بالناس وكتب ابو بكر الى خالد بن الوليد يأمره ان يتركوه بالناس
لكن في استناده اسماً واحداً من المقامات في ايات هذا القول في هذا الباب مما تخرجنا عن التحقيق
وكيفية القتل في المطولات وفي شرح السنة اختلفوا في حد اللوطي فن ذهب الشافعي في اظهر قوليه
وابو يوسف وغيره الى ان حد الفاعل حد الزنا وحد الشافعي على هذا القول جلد مائة وتعريب عام
بدرجان او امرأة مخصبة كان او غير مخصبة كان او غير مخصبة كان او غير مخصبة نيل سبل وعون ١٢
له قوله ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ضرب وغرب امر قال ابن المنذر اقسام النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في حد يث
ابن شريك الذي سبق بلفظ الذي نفسي بينه لا تقضي بين كتاب الله الحد بيت وقال فيه ان عليه
جلد مائة وتعريب عام وهو المبين لكتاب الله وعمل به المخلص الراشد ومن لم يتركه احد كان
اجماعاً وانه ساقط المصنف حد يث من التعريب رد على من زعم ان التعريب نيل وسبل ١٢
له قوله لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم المختئين من الرجال والمترجلات من النساء واداه واداه
وفي الباب عن ابن مبرزة عن احمد وابي داود والنسائي في رجال استناده رجال الصحيح واحاديث الباب
نيل على غير تشبيه النساء بالرجال والرجال بالنساء لان اللعن لا يكون الا على فعل عظم وبالذات ذهب
الجمهور وقال الشافعي في الامم يكره ذلك واحاديث الباب لا يساعده ولهم ان قال النووي في الرخصة و
الصواب ان تشبيه النساء بالرجال وعكسه حرام الحد بيت الصحيح ويؤيده ما اخرج ابو داود و
ابن مبرزة في حديثه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم تشبيه النساء بالرجال في حركاته وكلامه وغير ذلك من الامور المخصصة بالنساء
والاختصاص من الرجال المراد به من يشبهه بالنساء في حركاته وكلامه وغير ذلك من الامور المخصصة بالنساء
والاختصاص من الرجال المراد به من يشبهه بالنساء في حركاته وكلامه وغير ذلك من الامور المخصصة بالنساء

ادركوا الحق ودرعن المسلمين ما استظلموه وهو ضعيف البصيرة البهيمية عن علي بن
 مثنى قوله بلقط ادركوا الحق ودربا لشبهات وعن ابن عمر قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم احبوا هذه العاذرة التي هي الله تعالى عنها
 فمن الم بها فليست بفساد لله وليتبع الى الله تعالى فان من يدين لنا صفة بقم عليه كتاب الله تعالى
 من جهة الحاكم وهو الموطأ من مراسيل زيد بن اسلم ياب حد القذف عن عائشة رضى
 قالت لما نزل عن رضى قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على المنبر فذكر ذلك
 وتلى القرآن فلما نزل امر رجلين وامرأة فصرخوا الحق اخراجا من الدرع واسارا اليي الخ
 وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان من سبني سبني فلهذا
 ابن امية يامرأه فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في ظمعه

من جهة

له قوله ادركوا الحق ودرعن المسلمين ما استظلموه وقوله فليست بفساد لله وليتبع الى الله تعالى فان من يدين لنا صفة بقم عليه كتاب الله تعالى
 اكثرها مضمومة مودوعة كما سبق للمصنف في التلخيص من روايات مودوعة في بعضها وهي بعامد المروء
 الذي روى في احوال اودب لبطعنا هو الحق وديما سبكم الحق من كان الرذائل الموكولة حكمها بآفتقار الباب
 حكم المروء واحاديث الباب قبل على مسرعة وديما روى الحق في المساهبات المحتملة لا مطلق السهم وهذا
 للائمة واما الخطأ لغير الائمة ففي قوله معاوية الحق يوجب سبكم المحدث ومعاوية معاوية واعن الحق قد
 ولا يردوها التي فاني مبي علمتها الصها وانه الزمان لا يجوز له العقوق حد في الله اذ ارفع الا فلا يدخل
 سبل وعون ١٢ **قوله** قال لما نزل عن رضى قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على المنبر فذكر ذلك
 وحسنة الاقربى وقال لا يعرف الا من حدث فحين بين اسحق وقال المحدث روى وول اسد ان اسحق موة
 وارسلة اخرى ودرعن عن ههنا ولا يحكم بعبس لئلا يسد ودر اسار الحاربي الى الحق في مضمومة وقال
 المصنف في الفهم ودر عن ههنا من الصحابة عارضا نساء جماعة في رواية عارضا نساء تقوى عبسة
 محمد بن اسحق قوله امر رجلين وامرأة فصرخوا الحق اخراجا من الدرع واسارا اليي الخ
 واخرى الحاكم في الاكليل ان من حمله من حركه المي صلح في قصبة الا ذلك عبد الله بن ابي راس الماء فقام و
 في الحق باسب من الحق وهو ما يتبعه وقال في يومون الخصم ان لم ياتوا بأمر دعه تشهد امانة
 ثم السار في سبل وسبل ١٢ **قوله** النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في طهر المحدث اس رداه انصبا السكنا وهو عند
 الحق وسبب محض ودر عن عباس بن عبد الحمادة الذي مسلم والنسائي والحق من بدل على ان الروي
 اذ اذن في امرأته بالربا وتغر عن امامة النسبة وصح عليه حد العاذرة وادوهم اللعان سقط وهو قول
 المحمدي رحمه خلاف تعصم في الطولات قوله اول لعان من احتلف الرذائل في سب رسول الله
 لعان في رداه اس ههنا انها تولى في قصبة ههنا وفي اخرى انها تولى في قصبة عو عن العلاء في جمع
 بينهما بأنها تولى في ههنا ههنا وعباد في عني عو عن العلاء في سبل وسبل ١٢

الحديث أخرجه أبو يعلى ومجالة ثقات وهو في البخاري نحوه من حديث ابن عباس ر
وعن عبد الله بن عامر بن ربيعة قال لقن أدركت أبا بكر وعمر وعثمان ومن بعدهم فلم أرهم
يعضون الملوكة في القذف إلا زريعين راهم مالك والثوري في جماعة وعنه ابن هريزة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من قذف مملوكه يقام عليه الحد يوم
القيامة إلا أن يكون كما قال متفق عليه يأب حد التمسك من عائشة رضي الله تعالى عنهما
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا تقطع يد سارق إلا في ربيع ديناً رخصاً عن امتثاق طلق اللقط
لمسلم ولفظ البخاري تقطع اليد في ربيع ديناً رخصاً عن رواية لا حرجاً قطعها في ربيع ديناً ر
ولا تقطعوا أيها هو أدنى من ذلك وعنه ابن عمر وابن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قطع
في حن ثمة ثلاثة دراهم متفق عليه وعنه ابن هريزة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم لعن الله السارق يسرق البيضة فيقطع يده ويسرق الحبل فيقطع يده متفق عليه
سنة قوله أدركت أبا بكر وعمر وعثمان ومن بعدهم أخرجه أيضاً البيهقي وراهم أيضاً الثوري في جماعة و
اختلفوا هل يصنف الحد للعبد أم لا فن هيب الأكثر في الأول وذهب بعضهم إلى أنه لا يصنف وذهب كل الطرفين
في المطولات وعبد الله بن عامر راهم
كان عالماً بالحق حافظاً وقد تكلم في ذلك
ملوكه يقام عليه الحد يوم القيامة أخرجه الحديث يدل على أنه لا يجد من قذف غيره لأن تعليق أيقاع الحد عليه
يوم القيامة متفقون لك وأنه لو وجب حد في الدنيا لم يجب عليه الحد يوم القيامة إذ كفايات من أقيم
عليه وفيه تفصيل وخلاف في المطولات نبيل وسبل ١٢ **سنة قوله** لا تقطع يد سارق إلا في ربيع ديناً رخصاً
أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قطع يدهم في ثلاثة دراهم أخرجه حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وحدث ابن عمر راهم
لجماعة وفي القذف بعضهم في ثلثة دراهم والحد بين الفاذ وطرف غيره أذكروا في رواية لا حد كان ربيع الدينار ومعتن
ثلاثة دراهم والدينار الذي حشر دراهم أوزاناً عشرة دراهم في أسنادها جميعاً أخرجه ابن الصنف وقد عنع ولا يخفى مثله
إذا جاء الحد بحد معصاة فلا يلزم له حد ما في الصحيحين ولما دلت الباب تدل على النصاب الذي يقطع
به ربيع ديناً من الذهب وثلاثة دراهم من الفضة وفيه تفصيل وخلاف في المطولات قوله في حن بكسر
الميم وقح الحجير وتشد بد التوت هو الترس نبيل وسبل ١٢ **سنة قوله** لعن الله السارق يسرق البيضة فيقطع
يده أخرجه قال العلماء في معنى الحديث المراد المبالغة في التنبيه عن السرقة وجعل ما لا قطع فيه عذراً ما فيه القطع
كما في حديث تشدد في ولو يظلف محرق مما أنه لا جواب في التصديق به لعدم نفعه وفي معنى الحديث أقوال
أخرى المطولات وموجب تأويل معنى الحديث للعلماء قوله في المتفق عليه لا تقطع يد السارق إلا في ربيع
دينار قوله فما أخرجه اسم ولا تقطعوا أيها هو أدنى من ذلك فتعين جمع الحديثين بما ذكرنا نبيل ومحصل ١٢

السارق

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها وعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال استغفر في حد
من حد ود الله بمرقام خطب فقال ايها الناس انما اهلك الذين من قبلكم انهم
كانوا اذا سرق منهم الشريب تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد متفق
عليه واللفظ لمسلم وله من وجه اخر عن عائشة رضي الله عنها كانت امرأة تستعبد المتاع
وتتخذ قاصم النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقطع بها وعن جابر رضي الله عنه النبي
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لبس على خائن ولا تحتلس ولا منتهب فطم
رواه احمد والاسربعة وصححه الترمذي وابن حبان وعن حرافة بن حد بن
قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول لا قطع في ثمر ولا كثرة راحة
احمد والاسربعة وصححه ايضا الترمذي وابن حبان وعن ابن اسبة الخزوفي

واجتنب
هاتك

بيوم

رواه احمد

له قوله استغفر في حد من حد ود الله بمرقام خطب المرمى قصة المرمى ومرة عدة بطرق عند السجود وعادها
بالعاطف ولولا تحتقر واسمها واظلمت الاسود والحد بين يدي على غير السعاعة في الحد ودو الوهب لوالها وكه
سحق ان يقيد السع من السعاعة مما اذا كان بعد الزم الى الامام لادان قل ذلك لما في حد صغوان من امير الك
في الكتاب عند احمد والاسربعة وصححه الحاكم وابن الجارود لم يلقان القس جلع قال له لما اردوا يقطع لذي سرق ما داء
هسقم ثمة هل كان من ان ياتى به وذن اذ في الجرحين لادان اجاع على انه لم يلق في الامام الامامة اذ ابلغ الحد ودرجهم
سألت كرامة السعاعة في الحد اذا لم الى السلطان وفي المسئلة بعد بل في المطولات وفيه انه يجب لقطع على جاهل
العامة والدة ذهب احمد بن حنبل وسئل **له قوله** ليس على خائن ولا تحتلس ولا منتهب فطم الم قال بن ابي حاتم
في العلل لم يسم ان يوحى من اني اذ انا ما سمعة من ياسين بن معاذ الزيات وهو ضعيف ذكر ان ابا داود وثبت
الساق في حد من المعارضة من مسلم عن ابى الزبير والمعارفة وفقه ابن محبان وقال احمد ما ائرى به ناسا ومن اعلة
ابن القطان نعمة الى ابو داود عن جابر بن ابي نافع انه من اخوة عبد الوهاب في مصفوعة وهو يسم الى ابو داود من جابر
في الباب عن عبد الرحمن بن عوف عن ابن ابي عمير عن جابر بن ابي نافع انه من اخوة عبد الوهاب في مصفوعة وهو يسم الى ابو داود من جابر
هو من اذن المال حصة ومظفر العم لالمال والذهب من يتحب المال على حجة القمرو والعلية والاحسان الى
نسب المال سدا من اسدل من امن اسرط ان يكون المال في البرقة مخورا الى ابو الموصم المحصن ورج نابة
صلعم فطم الم المرمومة وانما كانت محن ما استعانة والتفصيل المريد في المطولات سل وسئل **له قوله**
لا قطع في ثمر ولا كثرة راحة ايها الحاكم والسهمي وصححه وقال الطحاوي هذا الحد بين يدي لعل العلماء من
بالعيون قوله ولا كثرة راحة المقام والتام المتبلة ثم الحلة الى في وسط الحلة والحد بين يدي على انه لا يجب
القطع في ثمره المرم ولا كثرة راحة على ما كان عليه عادة اهل المدينة من عدم احواروا ظلماء وادار
القطع بين المرم واد احواروا ظلماء كانت كعادها وفيه خلاف وفيه تفصيل في المطولات وسئل **له قوله**

قال اني رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يلصق قد اعترف اعترافا ولم يوجع معه
 متاع فقال له ما اخالك سرت قال بلى فاعاد عليه مرتين او ثلاثا فامر به فقطع وجع به
 فقال استغفر الله وتب اليه فقال استغفر الله واغوب اليه فقال اللهم تب علي ثلاثا اخرجته
 ابو اودود واللفظ له واحسن والنسائي ورجاله ثقاة واخرجه الحاكم من حديث ابن هريزة شفاقة
 بمعناه وقال فيه اذهبوا به فاقطعوه ثم احسموه واخرجه اللباز ايضا وقال لا بأس بآسناده
 وعن عبد الرحمن بن عوف روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا يغفر السارق
 اذا اغير عليه المحرم النساء ويبين انه منقطع وقال ابو حاتم هو منكرو عن عبد الله بن عمر بن العاص
 عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انه سئل عن القمار المعلق فقال من اصحاب بقيه
 من ذي حاجة غير محتج بخبئة فلا شيء عليه ومن خرج بشيء منه فعليه الغرامة والعقوبة
سنة قوله اني رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يلصق قد اعترف اعترافا ابينه

المعنى ان كان يشهد بان ابا الحسن مولى ابن قيس لم يرو عنه الا
 بعين وله شاهد من حديث ابن هريزة عن الحاكم واللفظ له واليه مقي ومحمي من القطان وهو الذي اشار اليه المصنف
 في الكتاب وفي الباب الثامن من جملة من العصابة واختلف في اقوال السارق فمن هاهنا الى اية لا يرد في ثبوت القمار
 بالاقرار من اقراره مرتين وكان هذا دليل ذلك ورجاها ووردت على ما رويتم لم يرد فيها اشتراط اقرار
 في حديث الباب خرم خرم خروج الاستصحاب لا على سبيل الاشتراط ووجه الجمع بين الروايات قوله ما اخالك بكلمة
 من حال يحال اي ما فعلت والحسم اني يا الحسن اي يكره محل القطع ليعتقله المدين سبل وعون **سنة قوله**
 لا يغفر السارق اذا اغير عليه المحرم النساء واللفظ في النسائي من طريق مسور عن ابي ابيد عن عبد الرحمن بن عوف
 يرفعه قال النسائي من منقطع ورواه الدار قطني وقال المسور لم يرد له عن عبد الرحمن بن عوف وكذا
 قال اللباز والطبراني في الاسطوخودوس بن علي ان العين المشروقة اذا تلفت في يد السارق لم يغفرها
 ان وجب عليه النظم واليه ذهب يعقوب بن عوف وعنه غيره واستدلوا بقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ما اخلك حتى تؤدبه
 عن الخمسة الا النسائي ومحمي الحاكم والبخاري في ثبوت سبل ودراية **سنة قوله** ومن اخرج بشيء منه فعليه
 الغرامة والعقوبة الخ اخرجته ايها ابن ماجه والزماني وحسنه قال المتن في المار بالقر المعلق ما كان معلقا
 في الفل قبل ان يجر ويجرد والمحدث يدل على ان اخذ المحتاسر بقله لسبب فاقته فانه سبأ له وعلى انه يجوز
 عليه الخروج بشيء منه فان خرج بشيء منه قبل ان يجر وقبل ان ياديه المجرم فعليه الغرامة والعقوبة وان كان
 بعد ذلك فعليه النظم مع بلوغ الماخوذ النصاب وقد اجمل في حديث الباب الغرامة والعقوبة لكنه اخرج
 البيهقي وغيره تفسيرها بانها غرامة مثلية وبان العقوبة جليل ان شكك وقد استعمل بهن على جواز العقوبة
 بالمال فان غرامة مثلية من العقوبة بالمال قوله خبئة بضم الخاء وسكون الواو اي من هاتون اي طرق الثوب
 اي لا يخرجه من ثوبه والمجرم كان يجره من ثوبه في التبر للتحقيق وهو لا يبذل من الثمن له سبل وعون

ابن هريزة

الشمس

ومن خرم ينشئ منه بعد ان يؤويه البحر من قبله فمن الجن فعليه القطم اخوجه ابو داود
والنسائي وصححه الحاكم وعن صفوان بن امية رضي الله تعالى عنه النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
قال له لما امر بقطع الذي سرق رداءه فشق قميصه فهدا كان ذلك قبل ان تأتيه به اخوجه
اسم والاربعة وصححه ابن الجارود والحاكم وعن جابر رضي قال جئني يسارق الى النبي صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم فقال اقتلوه فقالوا انما سرق يا رسول الله فقال اقطعوه فقطع منه
جئني به الثانية فقال اقتلوه فن كرمته ثم جئني به الثالثة فن كرمته ثم جئني به الرابعة
فن كرمته ثم جئني به الخامسة فقال اقتلوه اخوجه ابو داود والنسائي واستنكوه واخرجه
من حديث الحاكم بن حاطب نحوه وذكر النسائي ان القتل في الخامسة منسوخ
باب حل الشارب وبيان المسكر عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
عليه وآله وسلم اني برجل قد شرب الخمر فجلده بثمانين شحوا ربعين قال ففعله ابو بكر
فلما كان عمره استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف اخف الحرج وثمانون فامر به
عمره متفق عليه وسأله عن علي رضي في قصة الوليد بن عتبة انه جلد النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
عليه وآله وسلم اربعين وابو بكر اربعين وعمر ثمانين وكل سنة وهذا احب الي وفي هذا
الحديث ان رجلا منهم عليه آله راها يفتق الخمر فقال عثمان انه لم يفتقها حتى تشربها
وعن معاوية رضي عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انه قال في شارب الخمر

له قوله ثم جئني به الخامسة فقال اقتلوه الخ الحديث يدل على قتل السارق في الخامسة لكن في استاذه مصعب
ابن ثابت بن عبد الله بن الزيات ضعفه يحيى بن معين واسم وقال ابو حاتم انه جلد به وقال النسائي ليس بالقول ولم يوافقه
احد منهم ولذا قال ابن عبد البر حديث القتل مسكونه اصله الحديث لا يثبت ولا يصح الحكمة كما قال الخطابي في علمه احل

سنة

حاصل ما ذكره في معنى الحرج انه حقيقة القوة في عهد النبي وحقيقة شراعية في عهد ام السكون كما في حديث ابن عمر في الكتاب
عنه مسلم انه قال جلده كل مسكر وكل مسكر حرام والفرق بينه وبين ما علم من جلد في الخمر اربعين كناية لان في الفاظها نحو اربعين فامر
الامام العلي في عهد عمر على ثمانين جلد فاختلف العلماء في ذلك فمن ذهب الى حقيقة ومالك واحمد في احد قول الشافعي في ١٦
يجب الحرج على السكران ثمانين وفي المشهور من الشافعي انه اربعون والتفصيل المزي في المطولان بنيل وسيل ١٦

على النساء محمد قال نعم ^{لها} لا قتال في ^{الجزيرة} البحر والعمرة ^{لها} من ماء ابن ماجة واصله في البخاري
وعن عبد الله بن عمر ^{رضي الله عنه} قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ليستأذنه
في الجهاد فقال احبى والدك قال نعم قال فبما جاهد متفق عليه ولا محمد بن ابي داود
من حديث ابني سعيد نحوه ورواه احمد فاسأذنها فان اذنا لك والافبرها وعن جابر بن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يبرى من كل مسلم يقم بين
المشركين ^{من} ماء الثلثة واستأذنه صحيح ورواه البخاري واسأله وعن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا هيبة بعد الفقه ولكن جهاد ونية متفق عليه
وعن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من قاتل
لن يكون كلمة الله هي العليا فهو كبيل الله متفق عليه وعن عبد الله بن السعدي

^{له} قوله محمد لا قتال في البحر والعمرة ^{لها} من ماء ابن ماجة وفي الباب عن ابني هريرة عن السائي والحديث يدل على ان
الجهاد دعو واحد على النساء وعلى ان الثواب الذي هو مرقم دواب محمد الرجل لآلة وعمرها سئل وسئل
^{له} قوله جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ليستأذنه في الجهاد في الباب روايات عبد السميس واهلهما
واحد من الباب يدل على انه يجب استئذان الاخوان في الجهاد ويدل ذلك قال الجمهور هذا شرط ان يكونا
مسلمين وحرين وتحرير الجهاد اذا اجمع عليه الاخوان او احدهما لان مرها احرص عين والجهاد فرض كفاية
وقالوا اذا امتنع الجهاد فلا اذن وليس هذا ما اخرجه ابن حبان عن عبد الله بن عمر قوله قال الحل والذى
يعتلك بالحسب الا اعمارهم ولا تركهم قال صليهم واسأله عن الجهاد وهو محمول على جاهد فرقت العين فهو
بالحسب سئل وفي الحديث تبطل تعظم الثواب وفي المسئلة تبطل في المطولات فقه الباري سئل
وسئل ^{له} قوله اذ اذن من كل مسلم يعمر بين المسلمين وقوله لا هيبة بعد الفقه وقوله لا تقطع
الجزيرة ما قولك العذر الجواب ان الخطا في دعائه كاستأذنه في جزيرتها في اول الاسلام على من اسلم لقتلة المسلمين بالقتل
وحاجتهم الى الصلح فلما جهلوا مكة وحل الناس في حين الله افواها فاستعطفوا من الجزيرة الى المدينة وبقي فوض
الجهاد والفر من دار كفر اذ لم يامن احد على دمه وفيه نعم بان الاحاديث فقه الباري سئل وسئل
^{له} قوله من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو كبيل الله في الجهاد وما أخرجه ابن حبان عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
عن اهل سماعة ومعايل حمزة ويعايل بن ربيعة في ذلك في سبيل الله فقال طمطم من اهل الجهاد وفي رواية البخاري
يعايل السعدي وفي اخرى له والرحل يعايل عصبا والمرد بكلمة الله دعوة الله الى الاسلام والاطن في محبة
الحديث انه اذا كان المقصد الاصل اعلاء كلمة الله لم يصح ما حصل من عذرهم وان كان الجهاد وشروطه
ما اخرجه الحاكم والبيهقي باسناد صحيح عن عبد الله بن مسعود يوم احد قال اللهم اني ارجو ان يلقى رجلي من اعدائكم
وبعائني ثم ارجو ان يلقى عليا من اعدائكم ومن اعدائكم ومن اعدائكم ومن اعدائكم ومن اعدائكم ومن اعدائكم
معاولوا حواره لنعلم انه من عيون الله ليلة وفيه نعم بان الاحاديث سئل وسئل ١٢

عمر

قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا تتفطم الحجرة ما قتل بعد ورواه
 النسائي وصححه ابن حبان وعمر بن قيس قال انما رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على ابن
 المصطلق وهم غار من قتل مقاتله وسبي ذرا وهجر حد ثني بن لادن عبد الله بن عمر
 متفق عليه وعمر بن سليمان بن بريد عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم اذا امر امير على جيش او سرية او صباه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين
 خيرا فليقل اعزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اعزوا ولا تغلوا ولا تغدروا
 ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليا واذ القيت حد من المشركين فادعهم الى ثلاث خصال
 فآيتهم اجابوك اليها فاقبل منهم وكف عنهم الى الاسلام فان اجابوك فاقبل منهم
 ثم ادعهم الى الفل من دارهم الى دار المهاجرين فان اجابوا فخيرهم انهم يكونون كما عرب
 المسلمين ولا يكون لهم في الغنيمة والفق شيء الا ان يجاهدوا مع المسلمين فان هزموا
 فاستلهم الحزبة فان هزموا اجابوك فاقبل منهم فان هزموا فاستعن بالله تعالى وقاتلهم
سنة قوله انما رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا تتفطم الحجرة ما قتل بعد والمصطلق بهم الميم
 وسكون الميمية وفتح الهمزة وكسر اللام دونها كاف وهو لقب واسمه جارية من سعد بطن من بني خزاعة
 وهي غزوة بني سبيع وقبيل سبيلهم على امرهم الاقوال والامر يسبقهم الميم وفتح الهمزة وسكون الهمزة
 بين يمين الهمزة مكسورة واخره من ميمه هو ما علمت بنو خزاعة قوله وهم غار بن بالغبين الحجة وتشد ما رواه الاملاء بهم غار بن
 تافثون فاخذنهم على بركة والمجد بن بن علي حوزا المعاقلة قبل ان يجرأ على الاسلام في حق الكفار الذين قتل بلغتهم الدعوة
 من غير ان يرضوا اصحاب الاخوان ويدل على حوزا استأثاق العرب وفيه خلاف فتح الكليات وسبيل **سنة قوله** اذا امر
 امير على جيش او سرية فليقل اعزوا باسم الله والفل من دارهم الى دار المهاجرين فان اجابوا فخيرهم انهم يكونون كما عرب
 سرية لانهم يشرى ببلد بني حنظلة الفل من دارهم الى دار المهاجرين فان اجابوا فخيرهم انهم يكونون كما عرب
 من اطرافه والغنيمة ما انجب من مال اهل الحرب واوجب عليهم المسلمون بالخيول والارباب والفق ما حصل
 للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب والجزية بالكسر ما يطوحن من اهل الذمة والحد يث بدل
 على انه اذا بيت الامير بن ذفر واوصاه بتقوى الله وبدل على تحريم الفل والفل من دارهم الى دار المهاجرين فان اجابوا فخيرهم انهم يكونون كما عرب
 صبيان المشركين وبدل على انه يدعوا امير المشركين الى الاسلام قال الجمهور انه يجب ان لم يلقهم
 الدعوة ويستحب ان يلقهم وقد نظرت في احاديث الصحابة على معناه وبكثير من ما طاهر الاختلاف من
 الاحاديث ثم ادعهم الى الفل من دارهم الى دار المهاجرين فان اجابوا فخيرهم انهم يكونون كما عرب
 ندوم معرفة المشركين قوله قتلهم الجزية فظاهر عدم الفرق بين اهل الكتاب وسائر المشركين وفيه خلاف
 وفي معنى الحد بين تقصيل في المطولات قيل وسبيل

رضي الله عنه
 النسي
 قتله
 رفته
 على امر

وإذا حاصرت أهل حصن قارادوك إن يجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تفعل
ولكن اجعل لهم ذمتك فأنك إن تخلفه واذمهم هم من أن تخلفه واذمة الله
وإذا أرادوك إن تنزلهم على حكم الله فلا تفعل بل على حكمك فإنك لا تدري
انتهيب فيهم حكم الله أم لا أخرجه مسلم وعنه كعب بن مالك رضي الله عن النبي صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم كان إذا أراد غزوة ورأى بغاوتها متفق عليه وعنه معقل
بن النعمان بن مقرن رضي الله عنه قال شهدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
إذا لم يقا تل أول النهار أخر الغتال حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر
رسالة أحمد والثلثة وصححه الحاكم وأصله في البخاري وعنه المصنف بن جرير رضي
قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن الدار من المشركين
يبينون فيصيبون من نسائهم وذرائعهم فقال هم منكم متفق عليه
وعنه عائشة رضي الله عنها النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لو جل تبعني يوم بدر لرجع

سأله قوله كان إذا أراد غزوة ورأى بغاوتها أخرجه أبو داود ورأى الحرف خذعة وقد جاء
الاستنفاء في ذلك بلفظ إلا غزوة نبيك فإنه أظهر لهم حراة فيها وكانوا يتدوسون به صلحهم إذا أراد
فصله سأل عن طريقهم أخرى أيها ما أتته بربها وأما يفعل ذلك لأنه أقر في أبو جند
من أصابة العد وعلى غفلة من غلبت ناهيهم له والمحل بشي بدل على جواز مثل هذا وهذا أصعب قوله
الحرف خذعة قال النووي وانفقوا على جواز خذاع الكفار في الحرف كلف ما أمكن إلا أن يكون
قربة نفق عهد أو أمان فلا يجوز ميل وسيل ١٢ **قوله** تهب الرياح وينزل النصر أخر
ظاهر هذا أن النصارى إلى أن يدخل وقت الصلوة لكونه مظنة الإجابة وهبوب الرياح قد وقع
النصر في الأحزاب فصار مظنة أن ذلك قوله وأصله في البخاري فإنه أخرجه عن النعمان بن مقرن
بلفظ أنه لم يقاتل والنهار انقضى تهب الرياح وخمس الصلوات ولا بأس من أن يهبطهم كان يصحبها
لأن ذلك في الأثر قبل وسيل ١٢ **قوله** سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدار من المشركين أخرجه الجماعة
عن أنس رضي الله عنه في (قوله) البخاري عن أهل الدار وهو نصرهم بالصلوات والصلوات في الليل
على غفلة مع اختلافهم بهمياً لهم ونسأ لهم فيصأب النساء والصبغيات من غير قصد لقتلهم بل لئلا يربوا
إذا لم يمكن الوصول إلى المشركين إلا بطول الديرة فإنه لا يبيد الاختلاف لهم يوم حاد قتلهم وفي السائل خلا
وكان الزهري إذا حدث عن الحسن قال وأخبرني ابن كعب بن مالك عن عمه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن فضل النساء والصبغيات وهذا أصل صحيح في حديث الباب فلا يكون ما سأل قوله سئل رسول الله صلى الله
السائل هو الصعب بن جشامة الراوي الحسن بن كافي صحيح ابن حبان فيل وسيل ١٢

سئل
رسول
الله

الصعب

فلن استعين بمشرك **قوله** عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم رأى امرأة مقتولة في بعض مغاربه فانكروا قتل النساء والصبيان
 متفق عليه **وعنه** في رواية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 اقتلوا مشيؤكم المشركين واستبقوا شرهم **قوله** ابو داود وصححه الترمذي **وعنه**
 علي بن فضال **قوله** في رواية اخرى واخرج ابو داود مطولا **وعنه** ابو
 قال انما انزلت هذه الآية فينا معشر الانصار يعني ولا تلتقوا بأيدىكم الى
 التهلكة **قوله** رد اعلى من انكر على من حمل على صف الروم حتى دخل فيهم
 رداه الثلاثة **قوله** الترمذي وابن حبان والمحاكم **وعنه** ابن عمر **قوله**

وله تعالى

قوله فلن استعين بمشرك **قوله** في الباب عن خبيب بن عبد الرحمن عن ابن
 جندب عن احمد الطبراني قال في مجمع الروايات في جملتها ثقات واحاديث الباب تدل على انها لا تجوز
 الاستعانة بالمشرك ويصار فيها في الظاهر حتى يدعى فخر عبد احمد وابن داود وابن ماجه يستدل
 جيد بلفظ سمعنا لكون الروم صلحا وتغزون اكثر وهم عدو من وراءكم وقد جمع بين الحربين
 باوجه اخرى ان الاستعانة كانت ممنوعة من رخص فيها وفي المسئلة تقصير في المطولات بسبب
 وسبيل **قوله** في رواية اخرى امرأة مقتولة في بعض مغاربه ان الجماعة الا النسائي قال
 ابن بطال اعني التحريم على المنع من الغنص الى قتل النساء والولدان الا ان يشارت القتل او فصيل
 الى مسير **قوله** استبقوا شرهم بالشر المبيحة والراء المهمة هم الضعفاء الذين لم يردوا والاشيؤ
 الامور يقتله هو من بقي فيه نفع لكفار والشر الذي عن قتله هو الذي لم يبق فيه نفع لمردية
 يجمع بين الاحاديث بسبب وسبيل **قوله** في رواية اخرى واخرج ابو داود مطولا **وعنه** ابو
 علي في ميسر **قوله** في رواية اخرى هذا ان حملوا في ربههم والمحدثين يدل على جواز الباري
 وان ذلك ذهب الجمهور وبعضهم شرط ان الامور في المسئلة خلاف في المطولات بسبب وسبيل
قوله انما انزلت هذه الآية فينا معشر الانصار **قوله** في الباب عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
 ابن عمر ان قال كنايةا لقسطنطينية فخرج صف عظيم من الروم فحمل رجل من المسلمين على صف
 الروم حتى دخل فيهم فمترجم مقيلا فصار الناس سبحان التي سيرة الى التهلكة اي الهلاك فقال
 ابو ايوب ايها الناس اكرموا ولون هذه الآية على هذا التاويل وانما انزلت هذه الآية فينا معشر
 الانصار انما انزل الله دينه وكثر ما مره قلنا سيئنا من ان اموالنا قد ضاعت فلو ان اقمنا قريبا
 واصلحنا ما ضاع منها فامر الله هذه الآية فكانت التهلكة ما مره **قوله** عن ابن عباس عن حماد بن عمار
 ذلك في تاويل الآية قال الجمهور ان كان على الواحد على الدنيا المكسر لفظ شيعة فهو حسن **قوله** كان
 اخذ فهو ممنوع ولا سيما ان قرب على ومن في المسلمين قتل الباري وسبيل ١٣

عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم نقل بنى الحضير وقطع متفق عليه
وعن عباد بن الصامت رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا تغلوا
فإن الغلول نار عار علي أصحابه في الدنيا والآخرة ثم أجاز أحمد والنسائي وصححه ابن حبان
وعن عوف بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قضى بالسلب للقائل
أما أبو داود وأحمد عند مسلم وعن عبد الرحمن بن عوف رضي في قصة قتل أبي هاشم
قال فابتنى ما لا يسيفيهما حتى قتلاه ثم انصر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
فأخبراه فقال أياكم قتله هل مسكتكما سيفكما قال لا لا قال فنظر فيهما فقال كلا كما قتله
فقطعه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح متفق عليه وعن
مكحول رضي عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم نصب المجنيق على أهل الطائف

مسند
رسول الله
وقطعه

سنة قوله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم نقل بنى الحضير وقطع الخمر أجازها أحمد والمحدث يدل
على جوازها وأموال أهل الحرب بأخرى والقطع لمصلحة في ذلك وفيه خلاف والمحدثان ذلك يدل ورعي
ملا حكمة المصلحة كما قال بعضهم في هذا أن المادية كانت تحمل من أرض بنى الحضير إلى مكة فكانوا يرتفعون بها
فأذا خرجت فخرهم وبذبح ذلك الأس تفاق وبأجمعهم بين أحاديث المنع عن قطع التبريد وبين هذا فخر البأسرى
نيل وسبل ١٢ **سنة قوله** لا تغلوا فإن الغلول نار عار علي أصحابه في الدنيا والآخرة ثم أجاز أحمد والنسائي وصححه ابن حبان
وأحاديث الباب تدل على تحريم الغلول من غير فرق بين القليل والكثير قوله ناس لا منه من الكبار قوله وعار العار
الفضيحة شقي الزنا أنه إذا ظهر فتنه فيه صاحبه وفي الآخرة فكأن قوله تكلوا من يغفل يأت بما ظل يوم القيامة
فعلير قلة قال فوس خطير قلة قال شاة وتحذ ذلك كما أثبت في صحيح البخاري غيره من حديث أبي هريرة في سبل ١٣
سنة قوله أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قضى بالسلب للقائل وقوله ففقطعه مسلم لمعاذ بن عمرو بن الجموح الخ في الباب عن
أبي قتادة عند الشيخين وعن انس بن مالك عن أبي داود وعن عوف وحمد بن أحمد بن داود والسلب بغير المصلحة
والأما بعد ما هو من المحارب من علمهم وفيه عن الجمهور عن أحمد لا تغلوا في الدنيا والآخرة وعن
النسائي يفتن بأداة الحرب وقطع السلب الجوهري أجازها أحمد والقائل بسبق السلب سواء قال أمير الجيوش قبل ذلك
أما إذا قال بعضهم يفتن بأداة الحرب وقطع السلب الجوهري أجازها أحمد والقائل بسبق السلب سواء قال أمير الجيوش قبل ذلك
القائل بالسلب على أنه قيل من وجد أحد سلبه وكذا ثلثهم والتفصيل للمزيد قصة تفتن في حمل المطول وسبل ١٤
سنة قوله نصب المجنيق على أهل الطائف المذكور في الآثار في سلمان الفارسي والمجنيق الذي ترمى بها
الجحاش في التميميين من حديث ابن عمر حاصر أهل الطائف شهر واحد مسلم من حديث النس أن مرة
حصار الطائف كانت أربعين يوما والتفصيل للمزيد في المغازي والمحدث يدل على أنه يجوز قتل العدو
إذا تحصنوا بالمجنيق ويقاس عليه غيره من المدافع وهوها فخر البأسرى سبل وقاموس ١٥

[illegible][illegible]

لنفسه
موتوقو

اخبرنا ابو داود ورجاله مرفوعون **وعن جابر بن مطعم** ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 في استخبره لما كان المظلم بن عدى حيازة كاسق في هؤلاء المنتهية لتركتم له رداء البغاري وعن
 ابي سعيد الخدري قال صبتا سبيا يا يوم اوطاس لهن ازواجه فحقوا فانزل الله تعالى والمحصنات
 من النساء انما هن ملكات ايما كنكم الآية اخبرني مسلم **وعن ابن عمر** قال بعث رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم سرية وانا فيهم قبل فخر ففهموا ابدا كذيرة فماتت سبعا ثم اثني عشر بجيرا ونقلوا بغير
 بغير امان في عليه **وعنه** قال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يوم خيبر لفرس
 سريين ولواجل سبعا صنفق عليه واللفظ البغاري ولا يبي داود اسهم لوجل ولفرسة ثلثة
 اسهم سريين لفرسة وسهمالة **وعنه** معن بن يزيد **رحم** قال سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم يقول لا نفل الا بعد الخمس رواه اسحق وابوداود وصححه الطحاوي
وعن جابر بن مسلم **رحم** قال شهدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم نفل الربيع في البداء والثالثة في الرجعة

سنة قوله فانزل الله تعالى والمحصنات من النساء الا ما ملكتم بايمانكم لزوم انا ايضا المنكحة واوردوا في التفسير في المحصنات عن
سبعين ايتها اهل بيتي داود والمسلم وعيسى يقطع ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو طاهر من كل دنس ولا يدخله من كل نجس
حديثة فصيحة الآية واحاديث الباب ان السبايل الفاسدين ولهن ازواجه في دار النور فيجعل لما يكن طهرهن بعد الاستبراء المنشر
لان النبي يرتفع به الكرامة بينه وبين زوجته وقد ذهب الى جواز طهارة المسحيات الكافرات بعد الاستبراء المنشر جماعة من
طائفة من علماء اهل البيت انهم لا يفترون في جواز الطهارة للسبيبة الا سلاما ولو كانت طهارة السبيبة صلى الله عليه وآله وسلم من اعظم المؤثرات في طهارة
النسبيات على ذنب من عاتبه من ربه صلى الله عليه وآله وسلم بعون جاء اليه جماعة ممن هو اذن وسأله ان يرد اليهم ما كان عليه من الغيبة
فرد لهم النبي التفسير المذكور في المصنفين في سبيل المؤمنين كقولهم سنة قوله انهم لا يفترون في جواز الطهارة للسبيبة
المحسنة قولهم في قوله انهم لا يفترون في جواز الطهارة للسبيبة في غير ما ذهبوا اليه من القول في قوله انهم لا يفترون في جواز الطهارة للسبيبة
وفي خلافه والتأمل فيقولون والقارون في قوله انهم لا يفترون في جواز الطهارة للسبيبة في غير ما ذهبوا اليه من القول في قوله انهم لا يفترون في جواز الطهارة للسبيبة
الجبش بعض الغيبة فن اختلف العلماء هل هو من اصل الغيبة او من محس او من محس قال الخطابي انما يفترون في غير ما

فان الرقيم في اليد انة والثالث في الوجعة فان الخطا في البداعة ابتدء السفلى العرو واذا انقضت سرية من جملة
العسكرو اوقعت بغائقة من العبد وضاعفوا كان لهم فيه الرقيم فان قتلوا من الغزوة ثم رجعوا واوقعوا
بالعدو ثانية كان لهم ما اخطوا الثالث لان لهم حصة بعد القتل الشق والتفصيل المزيد في المطولات شيل

رواه ابو داود وصححه ابن الجارود وابن حبان والحاكم
 وعنه ابن عمر بن الخطاب قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يتغلب بعض من يبعث من السرايا لا تقسمهم خاصة سموى قسم عامة الجيش
 متفق عليه وعنه رفاقا كانا تصيب في مغازينا العسل العنب فنانا كله ولا نرفعوه
 رواه البخاري وابن داود قاله يوخن منهم الخمس وصححه ابن حبان وعنه عبد الله بن اداوق
 قال اصبتا طعنا في يوم غدير فكان الرجل يجيء فيأخذ منه مقل او ما يكفيه ثم ينصرف اخرجه
 ابو داود وصححه ابن الجارود والحاكم وعنه يرفع من ثابت بن قيس قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم من كان يوم من باله واليوم الاخر فلا يركب دابة من في المسلمين حتى اذا
 انصفها ردها فيه ولا يلبس ثوبا من في المسلمين حتى اذا اخلقه رده فيه اخرجه ابو داود
 والدارقطني ورجال لا ياتسهم وعنه ابن جرير وابن جبير قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم يقول يجي على المسلمين بعضهم اخرجه ابن ابي شيبة واسحق بن سنان وغيرهم
 له قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتغلب بعض من يبعث من السرايا الخ فبه دليل على انه صلعم لم يكن يتغلب على من يبعث
 من جيش ما يره من المعقل في التكفيل وقام الحوادث والخمس في ذلك كله واجب وهن ايل عن ان يجب تخييس المعقل
 كايون في ذلك حذيت حبيب بن مسلمة وحديث مومن بن يزيد بن ابي له قوله كانا تصيب في مغازينا العسل فنانا
 اصبتا طعنا في يوم غدير عن قوله صححه ابن حبان ان ابن حبان صححه هذه الزيادة في قوله قاله يوخن منهم الخمس يرفع هذه
 الزيادة حذيت عبد الله بن مفضل عن احمد بن النضر بن ابي واودو النضر بن مفضل اصبت جرابا من ثوبي يوم غدير قال ثم منه
 فقلت لا اعطى اليوم ما حذر من هن اشيئا قال قلت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متبسا اليك وفي بعض الفاظ هذا الحديث يستعملهم
 فقال صلعم هو ذلك وهو منكم فجاء من الحذر صلعم اكله صلى الله عليه وسلم ولا سيعلمهم وقوم التيسير وقوله هو ذلك فان ذلك يدل
 على التوضيح والجواب بالكرام الدواعي والباب على ان لا يجوز اخذ الطعام بغية وقسمه والى ذلك ذهب الجمهور فاحاذر
 الباب لمخضبة من احاديث النبي عن القلول وفي المسئلة تكفيل في المطوون ثوب وسيل له قوله من كان يوم من باله
 واليوم الاخر فلا يركب دابة من في المسلمين الخ اخرجه ايضا ابن حبان قال المذني عن في اسناده عجل بن اسحق وتفسير
 واحسن الحسن اسناده المستف في الترمذي وقال قل اتفقوا على جواب كريب ووافهم يعني اهل الحرب وليس ثباتهم
 استعمال سلاهم حال الحرب ورد ذلك يصح اقتضاه الحرب ومنه لا يجوز ان يذبح الا ما امر بها صل صل
 الحربيان النبي انما توجه الى الامتحان والامتحان فلو ركب من غير الخياف وليس من غير اخلاق جاز ولا ياتي
 الا هذا والا خلاق الاولاد يقال خلق التوب ككفرهم سمهم وكهم اذ ايلي في التوب اليه حينئذ وسيل له قوله يرفع على المسلمين
 بعضهم اخرجه ابن ابي شيبة واسحق بن سنان في اسناده صحيحا لم يصلح التحق في اسناده الجاهل من اوطاة وهو مختلف فيه وغيره
 حاذر المصنف في الباب واحاديث الباب في رواية صحيحة فانها من كل ما ذكره الدارقطني وفيه خلافة المطولان بن سبل في بيان

ثبات

والله اعلم من ذلك من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث عن
 علي بن ابي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 انهما هروا في الصحابي من حديث ام هانئ بن ابي رافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول لا يخرج من اليهود والنصارى من حوزة
 العرب حتى لا ادعوا الى الاسلام واهمسار وعنه رضي قال كانت اموال بني النضير لما افاء الله
 على رسوله مما لم يوجف عليه المسلمون فمكثت في كنانة للنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 عليه وآله وسلم خاصة فكان ينفق على اهله نفقة سنة وما بقي فجعله في الكراع والسلام
 عدة في سبيل الله عز وجل منفق عليه وعن معاذ رضي قال غرونا من رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم خير فاقم ديننا فيها غنما ففسر رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ثقل
 وجعل يهدى في المغيرة اذ اودر ورجاله لا بأس بهم وعنه رضي قال قال رسول الله

ايضا

فقسم فيها
 رضي الله عنه

قوله لا يخرج من اليهود والنصارى من حوزة العرب الهجرة اذ انما يخرج الذين في صحبة وفي الدار عن عائشة
 عند ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 العرب هو الخراج خاصة لانهم على انهم لا يخرجون منها ما هم فيها من حوزة العرب وفي العاموس الخراج
 مكة والمدنية والطائف وغيرها من المدن على وجوب احوال اليهود والنصارى واليهود من حوزة العرب
 وفي المسئلة خلافه وبمقتضى المطول لا بأس وسئل **قوله** وما بقي فجعله في الكراع والسلام
 الخراج طرق والباطل عند المستحقين وعنه رضي الله تعالى عنهما في المال لما خرج من الكفار بايعات المحل والركاب والنفق
 ما احل منهم وعنه رضي الله تعالى عنهما في الاموال التي تصالحون عليها او يتوفون عليها ولا يربحون ولا يربحون ولا يربحون ولا يربحون
 العلماء من طوائف التي على ما يظن عليه العدمه وانعكس لكن لا حسن في الوقوع عند جهوس العدمه وفي ان اموال
 بني النضير كانت مما افاء الله على رسوله فكانت له خاصة كان ينفق على اهله وما بقي فجعله في سبيل الاسلام
 وفي العدمه والمحابين فمن امس في الوقوع واما مصرف العدمه فلا مانع الا من من العدمه الا انفسه
 وبمقتضى انما في بنى العامين والخمس الذي يأخذ الامام من حوزة علي بن ابي طالب رضي الله عنه في الحديث عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 ما جعله الله تعالى في كتابه بقوله واعلموا انما عتقت من سبي الانبياء وبني اسرائيل الذين وكسر العباد المحبسة
 بعد ما عساه حمية فيله كره من اليهود وقصه مما ظهر من كره في المطول لا والكرامه توبة في ان
 اسير المحل ثم السارى بل سئل **قوله** وعنه رضي الله تعالى عنهما في الحديث عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 فيها عمن التي في اسارة ابو عبد الله رضي الله عنه من الانبياء وهو عتق من سبي عليه اودر والنبي صلى الله
 وهما لا يسكنان الا على ما جعله في كتابه من حوزة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ما عساه
 لا يحيى حرة والمحب من اذله السبيل ومن سلف الكلام هذه وله حقه المصنف اليها كان اولي بل وسئل ١٣

صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أن لا تخيس بالعهود ولا بميس الرسل ثم أراه أبوداود والبيهقي
وصححه ابن حبان وعنه ابن جرير وابن رومان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا يملك
قوية أتبعوها فاقضتم فيها أنفسكم مكر فيها وإما تخوية عصمت الله ورسوله فإن تخسها كآله ورسوله
ترجي لكم ثم أراه مسلم باب الجوزية والهبة عن عبد الرحمن بن عوف أن النبي صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم أخذ من أبي بكر بن عبيد الله بن عوف أن النبي صلى الله تعالى
انقطاع وعنه جابر بن عبد الله بن عوف عن عثمان بن أبي سليمان عن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم بعث خالد بن الوليد إلى كيد بن مرة فآخذ منه دية وأتوا به فشق دية

له قوله أن لا تخيس بالعهود ولا بجس الرسل ثم أراه أيضا ابن عمار عن عبد الله بن عوف عن أبي رافع مروي رسول الله صلى الله تعالى
قال بعثني قريش إلى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقلت يا رسول الله لا أجمع إليهم وقال
أن لا تخيس بالعهود ولا بجس الرسل أن أجمع إليهم قال كان ذلك في الأندلس في أيامهم والحديث يدل على جملته
العهود على أنه لا يجس الرسل قوله لا تخيس بالعهود والمجته فثبت كتحية من ربه في الدنيا أي لا يفسد سبل
سبل قوله إنما قرية أتبعوها فاقضتم فيها أنفسكم مكر فيها ثم أراه أيضا ابن عمار عن عبد الله بن عوف عن أبي رافع مروي رسول الله صلى الله تعالى
هو الذي روي جف عليه السلامون فيجوز ولا يكاب بل أجلى عنها الله وأمرها قوته ثم مكر فيها أي حفر من السطام
كما سبق في ذكر القريظة الثانية ما أخذت عنوة فتكون تحية تجوز بها الجوزية في الباقي العاشرين كما سبق في ذكر القريظة
وعنه معنى قوله لا تخيس بالعهود من الجوزية في الباقي فان ابن عوف عن عبد الله بن عوف عن أبي رافع مروي رسول الله صلى الله تعالى
الضاحي وقال جميع العلماء سواء لا تخيس في القريظة وسبل وتيسير الوصول ١٢٢ قوله أن النبي صلى الله تعالى
أخذها يعني الجوزية من جوس هجو ثم أراه أيضا ابن عمار عن عبد الله بن عوف عن أبي رافع مروي رسول الله صلى الله تعالى
الجزيرة من الجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أخذها من جوس هجو ثم أراه أيضا
عن ابن عباس عن عبد الله بن عوف عن أبي رافع مروي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أخذها من جوس هجو ثم أراه أيضا
عن جعفر بن محمد عن أبيه وأبو جعفر محمد بن علي بن أبي بصير عن عبد الرحمن بن عوف ولا عمر وبعضهم زاد فيه
عن حماد بن عمار عن أبيه في جده إلى محمد بن عوف فيكون متفقون من عبد الرحمن بن عوف ولا عمر وبعضهم زاد فيه
عليهم السلام من عمر بن الخطاب ومن عبد الرحمن بن عوف ولا شافعي عن عبد الرحمن بن عوف ولا عمر وبعضهم زاد فيه
بمسند صحيح والحديث يدل على اخذ الجوزية من الجوس وقد اختلف العلماء في المعنى الذي من أجله
أخذت الجوزية منهم وتقصيلا في المطولات والجوزية مأخوذة عن الأجزاء التي لا تكتفي من قوتهم عليه في عصمة
دمه والهيبة من أهل الجوزية مأخوذة من الأجزاء التي لا تكتفي من قوتهم عليه في عصمة
أن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بعث خالد بن الوليد إلى كيد بن مرة فآخذ منه دية وأتوا به فشق دية
رجاله فثقت وأكيد برهيم الهبة وبعد الكاف مفتحة فدل على أنه خروا من دية ودومة بغيره الدال المملة
بجاء من العرب يقال له عثمان قال المصنف في التلخيص أن ثبت أن أكيد كان كيد بأى من كندة ففقيه
دليل على أن الجوزية لا تختص بالجوس من أجل الكتاب لأن أكيد كان عربيا فآخذ دية وأتوا به فشق دية ١٢٢

داخلي

وصالحه على الجزية رواه ابو داود وحسن معاوية بن جبل رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله
عليه وآله وسلم قال اليمن فامرني ان اخذ من كل حاله دينه اذ اودع له معاقر يا اخوتي به
الذئبة وصحني ابن حبان والحاكم وحسن عاكن بن عمر المزني رضي عن النبي صلى الله عليه وآله
عليه وآله وسلم قال الاسلام يعاول ولا يعطى اخرجه الا اقطع وحسن ابن حبيب رضي الله عنه
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا تبذروا اليهود والنصارى بالسلام فاذا اقبلوا فاحملوهم
في طريق قاصطروا الى ابيهم رثاه مسلم وحسن السورين فخومة ومروان ان النبي صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم خرج عام الحديبية فنكر الحديبية بطوله وفيه هذا اما ما حكى عليه
محمد بن عبد الله بن مهمل بن عمرو بن عبد الله بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى
بعض اخريه ابو داود واصوله في البخاري واخرجه مسلم بن عبد الله بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى
سنة ثمان مائة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اخذ من كل حاله دينه اذ اودع له معاقر يا اخوتي به
الذئبة وصحني ابن حبان والحاكم وحسن عاكن بن عمر المزني رضي عن النبي صلى الله عليه وآله
عليه وآله وسلم قال الاسلام يعاول ولا يعطى اخرجه الا اقطع وحسن ابن حبيب رضي الله عنه
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا تبذروا اليهود والنصارى بالسلام فاذا اقبلوا فاحملوهم
في طريق قاصطروا الى ابيهم رثاه مسلم وحسن السورين فخومة ومروان ان النبي صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم خرج عام الحديبية فنكر الحديبية بطوله وفيه هذا اما ما حكى عليه
محمد بن عبد الله بن مهمل بن عمرو بن عبد الله بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى

المنع ما دوى الى حيا الحديبية وفي هذا الحديث عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
الا دخلت كلمة الاسلام الحديبية وفيه عذر عن غيره لا يرى وليست بعضهم ببعضها والحديث يدل على ان الاسلام
يزاد طوا والاطول فيه اكثر في كل عصر من الاعصار وسيل واسكن الله قلوبنا وسائر المسلمين
والنصارى في الاسلام اخر اخريه البخاري ايضا فكل من ضعف عنه والحديث يدل على غير ما يبتذل ان الاسلام
للجود او المصير في الاسلام وعلى انه اذا اشد كواهر والمسلمون في الطريق فيكون او سمع الطريق للمسلمين
واليه ذهب الجمهور في خلاف في الطولان قيل وسيل ١٢٠ قوله هذا اما ما حكى عليه محمد بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى
الحديث بطول وله طرق في قصة الحديبية واسواقها ابن العنبر في زاد المعاد وذكر في كتابه من التواريخ وغيرها

منه معلومة لمصلحة نواها الا ما رواه ان كره ذلك اعمانه فانه ذكر في المعاد انه ما يقبله الله تعالى من
النساء بخارجات اليه وفي ذلك قوله تعالى فلا ترجعوهن الى الكفار انزل الله تعالى حاش معكم حيلهم ورجعهم الى الكفار
الى الكفار والحديث سببه قربة قربية منه مكة اكثرها في الحوم فقل الى ابي ميل وسيل ١٢٠

النس وفيه ان من جاء منكم لو نذرة عليكم ومن جاءكم منكم منكم فادعوه فادعوه
فقالوا التكتب هن ايا رسول الله قال نعم انه من ذهب من اليهم فابعد الله
ومن جاءنا منهم فنيجعل الله له فرجا ومخرجا وعن عبد الله بن عمر رضي الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من قتل معاهد الريرح راحة الجنة وان يحيا
ليوجد من مسيرة اربعين عاما اخوجه البخاري باب السبق والرجي
عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سأل النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالخييل التي
قد اضمهرت من الخفيا وكان امد ها شنية الوداع وسابق بين الخييل التي
لم تضر من الشنية الى مسجد بني زريق وكان عمر فيمن سابق متفق
عليه زاد البخاري قال سفيان من الخفيا الى شنية الوداع خمسة
اميال او ستة ومن الشنية الى مسجد بني زريق ميل وعنه رضي الله
تعالى عليه وآله وسلم سابق بين الخييل وفضل القرع في الغاية رواه احمد وابوداود
وصححه ابن حبان وعن ابن مبرزة رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

له قوله من قتل معاهد الريرح راحة الجنة الخ رواه ايضا احمد والنسائي وابن ماجه في
الباب عن ابن مبرزة عن ابن ماجه والترمذي وصححه والحد يثيدل على تشديد الوعيد على قتل
المعاهد لان لا يرد على تخليل قاتله في النار تحريم الجنة عليه مما انه قد وقع الخلاف بين السلف في قاتل المسلم
هل يخل فيه ام يخرج عنها قال المصنف في الفقه المواقف من الشقي غير المحلود في الدار لتعاخذ اذلة
على ان من مات مسلما وكان من اهل الكفا عظمه يحكمه باسلامه طبر مغفل في النار فآله الى الجنة
والمعاهد هو الرجل من اهل دار الحرب يدخل الى دار الاسلام بآمان فيقوم على المسلمين قتلته
بلا خلاف بين اهل الاسلام حتى يرجع الى ما معه كما يدل على ذلك قوله تعالى وان احدا من المشركين استجار
فاجز حتى يسمع كلام الله ثم يلقه ما معه اذية وفيه ان المسلم لا يقتل منه لانه لا يقتل فيه على ذلك الوعيد والحد
دون الذي يوقى فتح البخاري وسبل ١٢ له سابق النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قد اضمهرت
بين الخييل وفضل القرع في الغاية الخ الحديث الرسول عن الجماعة والثاني سكت عنه ابوداود والترمذي واحاديث
الباب تدل على مشروعية المسابقة وتسمى بالخييل رها فاوياهم فتملا بالعضاد المجبة والتقنية ان تحلف العلف
حتى تسمن ثم لا تحلف الا قوتها في ذهاب رعلها وتشتد لهما وذلك اربعين يوما وهذه المدد فيمن الضمار
والقرع بضم القاف المجبة وتشتد بين الرء المطلة بعد ها حاء مطلة جمع قاص والقاص ما كملت سدة وذلك عند
اكمل الخمس سنين ومعناه ان يجعل عانة الفرح اربعين من غاية ما دونه القوة القرع تيل سبل ورجل الرار

لا شئ الا في خف او بصل او حاتم واه احمد التلثة وصحة ابن حبان وعنه من
 النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من ادخل فوسا بن قوسان وهو لا بأس
 ان يسبق فلا بأس به فان امن فهو قمار واه احمد انود اود وعنه عيين بن عامر
 قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو على المنبر يقول واعلم اللهم
 ما استطعت من قوة ومث رباط الحمل الا انه القوة التي القوة التي ان
 القوة التي ان مسلم كتاب الاطعمة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم قال كل ذي ناب من السباع فأكله حرام واه مسلم واه حجة من حديث

له قوله لا يسق الا في خف او بصل او حاتم واه احمد التلثة وصحة ابن حبان وعنه من
 الحاكم من طرق وصحة النصاب من السلطان وابن دقيق العيد فاعل النصاب على بعضها فالوف كك الوهم زيادة نفع
 معولة وفي الباب عن ابن عباس عن عبد الطنابي والسوي نعم النصاب الممثلة وفي الباب الموحدة هو ما جعل
 للناس على السبي من جعل قوله الا في خف الماراة الاول والثاني والحمل والسبي السهم اى ذى خف اودى حاش
 اودى فعمل على حديث المصنف ونبه السهم حديثه والحيث يدل على حواذ المسألة على جعل ان كالحمل
 من غير المسألة بعضا وهما في النصاب ان يكون كل منهما قائما او عامرا او كان من احد هما جازاة لانه ليس بهما عدد
 الجمهور فيه خلاف وبفضل في المطول وطاهر الحديث انه لا يشترع السبق الا في كوكب التلثة سئل وسئل ١٢
 له قوله من ادخل فوسا بن قوسان الم حديث ابى هريرة هذا الا انه الحديث في سبعة الى ابى هريرة كذا
 كما يرمى قال ابو حاتم احسن اخواله ان يكونوا على سعد بن المسيب لكن في الباب عن عبد الله بن مسعود
 عن رجل من الانصار عن ابى هريرة عن ابى حاتم عن ابى هريرة عن ابى هريرة عن ابى هريرة
 في الوكوة بلعقل للحمل بلية الحديث قوله وهو لا بأس ان يسبق مصابة ان المقصود من المسألة انما هو الاحتياط
 للحمل فاد كان الغرض الثالث في التوهم معلوم السبق فالت المقصود الذي من المسألة نفع والتماس انما هو
 في الحمل وانما نفع الغرض الثالث من جعل حيا حيا عايل وسئل ١٣ له قوله الا ان القوة
 التي التي واه انصبا احمد واما في القوة في الحديث في النسخة لم يرد في المعنى الا ان القوة
 وسئل الوهي بالسابق وعوها من الاول والحديث يدل على مسرعة التلثة بها لان الاعاد
 انما تكون مع التلثة والاعاد سئل وسئل ١٤ له قوله كل ذي ناب من السباع فأكله حرام
 حديث ابن عباس في اجماعه الا البخاري والترمذي واخرح الترمذي من حديث حاتم والتماس
 ابن سارية بسند حسن يدل حديث ابن عباس واد في حديث الترمذي يوم حذروا في الجماعة الا البخاري
 واما اود وعوها حديث ابى هريرة من حديث ابى هريرة عن ابى هريرة عن ابى هريرة عن ابى هريرة
 من السباع ودي الحديث من الطوراني ذلك ذهب الجمهور والباب السبي الذي حلف الرابعة جمعة
 التلثة والحمل كسر الميم في الامم للظهور والسباع مع قوله الطعن للاسنان ومن وقع الخلاف في حسن
 السباع الموحدة ولا مثل الخلاف في المطوك في البخاري سئل وسئل ١٥

واسأله

نعم

فقال قل لا اجل فيما اوصى الى عمو الاية فقال شيخه عدد سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول انك
عند النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال انما اخيبتك من الخبايا ثم اخرجني اسمي و
ابوداود واسناده ضعيف وعنه ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
عن الجلالة والباها اخرجني الاربعة الا النساء وحسنه الترمذي وعنه ابن قتادة رضي الله
عنهما في الحديث قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم متفق وعنه اسماء بنت اب بكر
قالت سمعت علي بن عمار قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم متفق عليه
وعنه ابن عباس رضي الله عنهما قال اكل الضب على ما ذكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
متفق عليه وعنه عبد الرحمن بن عثمان القرشي ان طيبيا اسال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم عن الضب في دواء فنهى عن قتلها اخرجني اسمي وعنه الجاهلي
باب الصيد والذب بالمر عن ابن هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

له قوله ذكره عند النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال انما اخيبتك من الخبايا ليس استاذك بل له
وقال البيهقي في نهاية شجرة جهول والحنين طرق قال البيهقي لم يروا من وجهه ضعيف والمستغله
خروية تفصيل الخلاف ودلائل الطرفين في المطولات والتفتن بفهم القاف وسكون النون وفيه القاء
وبالذات المجردة وهو الفاس سمية غار بشت سيل سبل وعون **له قوله** في رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في الحديث في حديث ابن عمر هذا عن جابر عن ابن عمر قبل عن
جابر عن سبل وقيل عن جابر عن ابن عباس في الحديث عن ابن هريرة مرفوعا باسناده قوي
في صحيح الترمذي والرسول واختلف السلف في اكل لحم الجلالة وتفصيله في المطولات والجلالة بفهم الجاهلي
ونقل بين اللام وهي الذابة التي تاكل العنزة من الجلالة وهي البعرة وسواء في الجلالة المشقة
الغير والابل وغيرها قال بعضهم ان كانت اكثر علفها انباسة فهي جلالة وان كان اكثر علفها الطاهر
فليست جلالة وجزمه النوادي وحديث ابن قتادة في قصة الهارو حفي تفسر في كتاب الحج
عن اذلة على انه يجل لحمه والتفصيل الموزن في المطولات فيل سبل وعون **له قوله** قالت
عن علي بن عمار قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في ما ذكرناه من الحديث جابري في هذا الباب قد سبق في رواية
عن جابر عن الترمذي وعنه في صحيحه بلغة اعطيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لحم الغنم والحمير من كل ثمة
حل اكل لحم الغنم فيل وسبل **له قوله** اكل الضب على ما ذكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في الحديث
حوال اكل الضب وبنوا حارث بن النضر عدة ان التي جهول على الكراهة والتفصيل الموزن في المطولات
الضرب يقال له في الفارس سمية سوسمار سيل وسبل **له قوله** ان طيبيا اسال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
عن الضب في الحديث في الباب عن ابن عمر عن النبي في صحيحه واحديث الباب يدل على تحريم قتل الضب فيل وسبل **له قوله**

من أكل كلبا أو كلبا ماشية أو صيدا أو ذرهم انفق من أجله كل يوم قيراط متفق عليه وعنه
 حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أرسلت كلبك فاذا ذكر اسم الله عليه فامسك عليه
 فادره كته حيا فاذبحه وإن ادركه قد قتل ولم يأكل منه فكل وإن وجدت مع كلبك
 كلبا غيره وقد قتل فلا تأكل فإني لا تدري أيهما قتله وإن رميت سهمك فاذا ذكر اسم الله
 فإن غاب عنك يوما فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل إن شئت وإن وجدته غريقا في الماء
 فلا تأكل متفق عليه وهذا لفظ مسلم وعنه عن علي رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه وآله وسلم عن صيد المعراض فقال إذا أصيب بخد فكل وإن أصيب بعرضه
 سلم قوله من أكل كلبا أو كلبا ماشية أو صيدا أو ذرهم انفق من أجله كل يوم قيراط متفق عليه وعنه

وإذا

لعمري
أصيب

واختلف العلماء هل النعم للفرس والكلاب وذوات كل الطرائف والتفصيل الفوائد في المطولات نيل وسبل
 قوله إذا أرسلت كلبك فاذا ذكر اسم الله عليه في الأبواب والآيات واحاديث الأبواب تدل على أنه لا يحل صيد
 الكلب إذا أرسله صاحبه فلو أرسله سئل بنفسه لم يحل ما يصيد عن الجمهور فيؤيده قوله وإن وجدت مع كلبك
 كلبا غيره فلا تأكل فإنه في عنه لا يحل أن الموت فيه كلب آخر غير المرسل كما قال لا تدري أيهما قتله وظاهر
 الكتاب والسنة وجوب التسمية عند إرساله وفيه خلاف وفي قوله فادره كته حيا فاذبحه دليل على أنه يجب
 عليه تركه إذا وجده حيا ولا يحل إلا بها وقوله وإن ادركه قد قتل ولم يأكل منه فكل وإن من اشتراط
 المعمر أن لا يأكل فأكله دليل على أنه غير كامل التعليق كما في حديث علي أيضا أحد الشيخين بلطف أن لا يأكل
 الكلب فلا تأكل فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه وفخه عن ابن عباس عند أحمد وغيره وإلى
 هذا ذهب أكثر العلماء والذي في بعض الروايات كته وإن لم تدركه إلا نصفه وفخه في شاة النعم
 إذا جردته فخرج في المصنفين قوله فإن غاب عنه يوما اختلقت الروايات في هذا والتعليق بماله بين
 كما في الكتاب وهو عند أحمد ومسلم وابن داود والنسائي عن أبي ثعلبة الخنثي وهو النص
 قوله وإن وجدته غريقا فلا تأكل يفسره حديث علي أيضا عن الشيخين بلطف فإني لا تدري أي الماء
 فتارة أو سهمك الحديث واختلف فيما يعبر من غير الكلب والتفصيل في المطولات لكن العرب تعبیر بالكلب
 والطيوس وغيرهما وفي ذلك خبر كنت آية الصيد فقتلوا للكلب وغيره من الجوارح وفي المسئلة
 بمصنفين في المطولات نيل وسبل **قوله** سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صيد المعراض
 أخرجه أيضا مسلم ورواه أحمد في سلاقتهم المرغوع والمرسل والحد يمتنع عليه
 عند الشيخين والمعراض بكسر الميم وسكون الهمزة أخوه معجمة عنها في طرفها حد يمتنع عليه

فقتل فانه وقيد فلا تأكل من اهل البخارى وعن ابن ثعلبة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال اذا رميت بسهمك فغاب عنك فادركه فكله ما لم يمتن اخرجه مسلم وعن
ماثقة بن عمار قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان قوماً ياتوننا بالخير
لا ندرى اذكروا اسم الله عليه ام لا فقال سموا الله عليه واتموا كلوه روى البخارى وعن
عبد الله بن مغفل روى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في عن الحذف وقال انها
لا تصيد صيد ولا تنكأ حل ولو كنها تكسر السن وتقعاء العين متفق عليه واللفظ لمسلم
وعن ابن عباس روى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا تتخذن واشيئاً في امر غيرهما
رواه مسلم وعن كعب بن مالك روى ان امرأته ذهبت شاة فجوفست النبي صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم عن ذلك فامر باكلها روى البخارى وعن رافع بن خديج روى عن النبي
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال ما أفترلنم وذكروا اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر

سنة قوله فقال سموا الله عليه اسمكم وكلوا اللحم ثم اذ ابغوا التشبهوا بواحدة من افعالهم في الحادى عشر فاحرقوا الحريق يعلو وكانوا حينئذ يفتقدون
ما كثر كما في رواية ما كنت زائدة بقطعة ذلك في اول الا سلام والمحريك قد اقل ما لا رسال وليس يعمله ارمه من حمله النصارى
متما حبل الموصول والمرسل في الحريق من اذله من قال بعوم وجعلت السمية وهو حرق في نفسه في المطاوعة لن تسيل ١٢
سنة قوله في عن الحسن وقال انما الاقبيد مسند وقوله ولا تقن واشتباهاه الزم عرسا في الحرق بالحيا بالجمعة في احوه فاه
وهو الذي يجمعها واحداً من البان بل في الحرق عرسا في الحوان هو العرسا على غير عرسا في الودية (التي ذكرها) ومعنى قوله
ولا تقن واشتباها في الروح غرضها اى كالم من من الحلو وغيره كدوى سبل ١٣ **سنة قوله** دحمت شاه بخجوشن ارجي سلم
عن ذلك واعين يا كمالا في رواية النصارى في البان عن عامر بن كليب عن ابي عبد الله في اى او ويسد حوى عند سعد من
منصور ويسد من عجم عن ابيهم الحق قوله قال في رواية المرأة والفسق ناس في اى الطاق الان يحده وحقق التسمية والحركات يدل
على حوا اكل ما ذبحة المرأة سواء كانت حية او امهت بغيره او كدوى مسلبة او كدولة طاهره وغيره على ان لا يعلم امر ياكل
ما ذبحته لم يستفصل في اى طاهر المحرقة ذهب المحرورة في حلق ساذ وقية دلالة ايضا على اى حجة الدركية ما في الحرق والذابة
من جاء في رواية انها كسرت الحجر ودحمت يه والحج اذا كسر يكون فيه الحرق في اى سبل ١٤ **سنة قوله** ما اضر الدم وذكر
اسم الله عليه فكل اللحم ذاه الجماعة حتى يحصل الزا بان ما اضر الزم وذكر اسم الله عليه فكلوا ما لم يكن مسدا او طغرا
الحديث وانما هو الدم اخوانه وذلك يكون يعظم او داح اى الودحين وهما عروا حنطان والحلوم
والحلوم والمرى فتولهم الا داحر فتقليب وهن لا يدين من قطع الا سبعة او بعضها فسه خلاف في تعميل
في المطولات والحديث يدل على انه يجوزى الدم بكل عهد وذكاة اذ يدل تكون بالخروج هو الفيل بالالحديث
في لسة الذبحة والذبة بفتح اللام وتشد من الموحدة موسم العذرة من العبدن وسما السمن على الذي
بالطير كالاسفار وبالطير التشبه بالكناس ولكونه في معية الحق نووى سبل ١٥

المسلمين اقرنين ويسمى ويكبر ويقيم من جلده على صفحاها وفي لفظ ذي الجهم ما يبيل و
 في لفظ سمينين ولان عوانة في محيية ثمينين بالمشلة يدل السمين وفي لفظ
 المسامر ويقول بسم الله والله اكبر والله من حديث عائشة رضي الله عنها يكبش اقرن يطا
 في سواد ويبرك في سواد ويتطوف في سواد ليقضي به فقال اشحن في المدينة ثم
 اخذها فاحتجها ثم ذبحه وقال بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن امة
 محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم من كان له سعة ولم يعظم فلا يقرب من مصلانا ثم اراه احمد
 وابن ماجه وصححه الحاكم لكن راجح الائمة غيرة وقفه وعن جندب بن يسفيان رضي
 قال شهدته في اذني مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فلما قضى صلواته
 بالانس نظوا في غيرة قد ذبحت فقال من ذبح قبل الصلوة فليذبح شاة مكافئا
 من لم يكن ذبح فليذبح على اسم الله متفق عليه وعن ابي ابراهيم عازب قال قال قمرنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال اربع لا تجوز في الضحايا العوراء البين
 حورها والى بضمة البين عرضها والعرجاء البين ضلعها والكبيزة التي لا تنقي رثا احمد

له قوله من كان له سعة ولم يعظم فلا يقرب من مصلانا قال المصنف في الغنم رجاله ثقات
 لكن الموقوف اشبه بالصواب والحديث من دلائل وجوب التضحية على من كان له سعة لكن ذهب الجمهور
 من الفقهاء والنايبيين الى انما سعة مؤثرة قيل وسئل **قوله** من ذبح قبل الصلوة فليذبح شاة مكافئا
 في الباب عن الدماء عند الحاجة فكلمهم عن جندب بن يسفيان رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 العبد فلا تجزئ ذبلة وفيه تعصيل في الطولان وهذا في ابتداء وقت التضحية واما انها ذبلة فخرجوا
 في تضحية في سورة البقرة ان ايام الاضحية اربعة يوم النحر وثلاثة بعده وفي المسئلة تعصيل وخالفة الطولان
 قيل سئل وابن كثير **قوله** اربع لا تجوز في الضحايا العوراء البين المصنف ايضا السوءى وحسنه الا فام احمد
 داسا نيل احباب السنن كلها صحيحة وقال الحاكم في كتاب الضحايا ان مسلما اخرجته وهو وهم منه فان مسلما
 لم يخرج في ضحيته وقال الحاكم نفسه على الصواب في اواخر كتاب الحج انه صحيح ولم يخرج جازا والمسلم يدل على ان هذه
 الاربعة العيوب مانعة من صحة التضحية وسكت عن غيرها من العيوب وذهب الجمهور الى انه يقاس عليها غيرها
 كما قال النووي وذهبوا على ان العيوب الاربعة وهي المرض والعقب اي ذهاب العظم والعور العرج البين
 لا تجزئ في التضحية بجوازها وان كان في معناها اذ اقيم منها كالحق وقطع الرجل ونحوه في سئل

والاربعة وصححه الترمذي وابن حبان وعنه جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 والله وسلموه ذلك نحو الايام الستة الا ان تغسل عليكم فتن الجواجن عمة من الضمان رة الا مسلم
 وعنه علي بن ابي حمزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان تستشرف العين والاذن ولا تغمض
 يوراء ولا مغالبة ولا من ابوة ولا خوقاء ولا منقاة اخو جبريل الاربعة وصححه الترمذي وابن حبان والي
 وعنه علي بن ابي طالب قال امرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اقوم عليلي والقسمة
 لحوهم او جلودها وجلالها على المساكين ولا اعطى في جوارتها منها شيئا متفق عليه وعنه
 جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية النبي عن سبعة

ولا يشاء

له قوله لا تلهوا الايام الستة الا ان تغسل عليكم مرة واحدة الجارية والاربعة من الاربعة
 البقرة والبقرة اى ما دخل من الغنم في الستة الثانية ومن البقرة كن الله ومن الابل في السادسة والخن عمة من الضمان والله
 سنة ثمانية وقد اجتمع الامة على انه ليس الحديث على ظاهره بل هو مخبول على الاستحباب والافضل وهذا الجمع بين
 الاربعة والاربعة من حديث امير ليل بنت حلال عن ابيها عبد الرحمن بن ماجه ورجال استأدوا بعضهم ثقة وبعضهم صديق
 بلفظ يجوز الخ من الضمان مخفية وقال بعضهم انه لا يجوز الخ من الضمان الا بعد تغسل الستة ويمكن الجمع بين
 الاربعة ايضا في الاطوار وسبل السلام ١٢ **قوله** امرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان تستشرف العين والاذن ولا تغمض
 الاربعة الخ الحديث المذكور في حديث البراء بلفظ اربع لا يجوز في الضمان الحديث وقد سبق والحديث يدل على انها لا يجوز
 لا تخفى بما ذكر في الاستشرف العين والاذن اى انهما لا يقرن في غيب والمغالبة بفتح الداء للوحدة هي شاة قطعت
 اذها من قدام وتكون معلقة والمداوية ايضا بفتح اللوحدة هي النقص قطعت اذها من جانبها واصابها من الاصابة الاربعة
 وهي الشق في الاذن فان اقبل به فهو اقبله والشاة مغالبة وان ادبره فهو ادبره والشاة مغالبة والشاة مغالبة في النقص في اذنها
 حرق مستقيم والشاة في مشقوقة الاذن حولا قيل وسبل ١٢ **قوله** امرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اقوم
 عليلي رة وان اغسلهم بها الخ الحديث طريق عن الشيخين وغيرهما في رواية للجارية وغيره الخ امانة بدنة
 وفي رواية ابي داود انه قال صلى الله عليه وآله وسلم في رواية مسلم في رواية وسبلين وهو لا يعرف قوله واجلها جمع حلال فيهم الجبريل
 تخفيف الادم وهو ما يظن على غير المعبر من كساء ونحوه قوله ان اغسلهم بها معناه ان يغسلهم بها كلها على المساكين الا انهم
 يجمعون ان اخذ من كل من له بضعة كما في حديث جابر عن مسلم قوله ولا اعطى في جوارتها منها شيئا يدل على انه لا يعطى الجار
 شيئا منها والمراد انه لا يعطى لاجل الجواراة لا لتغير ذلك كما بين النساء في رواية وهذا في رواية صلى الله عليه وآله وسلم اني سأتقوا في الاربعة
 وفي المسئلة تغيب في السطوات قيل وسبل ١٢ **قوله** امرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية النبي عن سبعة

عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في رواية للجارية وغيره الخ امانة بدنة
 والبقرة واغسلهم بها عن سبعة سواء كانوا متغيبين او مشغولين وعن ابي جابر اهل بيت واحد وقدم
 اشترى اهل بيت واحد في اخية واحدا كما عند الترمذي وابن ماجه من حديث ابي ايوب الانصاري بلفظ كان
 الرجل في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الشاة عنه وعن اهل بيته حتى تباها في الناس الحديث قيل وسبل ١٢

والبقرة عن سبعة من أهـ مسلم باب الحقيقة عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم عرق عن الحسن والحسين كبشاً كبشاً من أهـ ابوداود وصححه ابن خزيمة وابن
الجارود وعبد الحق ولكن رحم ابوحاتم راساله واخرج ابن حبان من حديث النسائي نحوه
وعن عائشة رضي الله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امرهم ان يعق عن الغلام
شاة تان مكافيتان وعن الجارية شاة من أهـ الترمذي وصححه واخرج احمد والاسبق عن
امروز الكعبية نحوه وعن سمرة رضي الله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال كل غلام
موقن بعقيقته تنجم عنه يوم سابعه ويحقيق رحمه احمد والاربعة وصححه الترمذي

له قوله ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عرق عن الحسن والحسين كبشاً كبشاً من أهـ ابوداود وعنه ابن خزيمة
والجارود والبيهقي من حديث عائشة رضي الله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ما رواه ابو داود
وفي بعض روايات العقيقة ذكر التسمية ايضاً وكان قتادة اذا سئل عن التسمية قال اذا ذبحت العقيقة اخذت منها
صوفة واستقبلت به او اجها لثقتهم على فوه الصبي حتى يسيل على راسه ثم يسيل على راسه بعد فوه الصبي
لم يثبت في رواية يعتم عليها ولو ذكره الجمهور التسمية وظاهره يارض ما في الحديث الذي يروى عن ابي قلظ عن الغلام
شاة تان واجيب بان في بعض الفاظ حديث الباب كبش كبشين فاختصر بعض الرواة فلا تكسر من وايضا عن ابي
وقيل بعد هذا قول والقول اقوى والحقيقة هي ان يحمى التي تنجم للمولود والعقيقة عن التسمية وقال بعضهم
انها واجبة والدلائل في المطولات وعنه مكافيتان اي مقسأتان والاولا الشاة في السن وحديث امروز
الترمذي حسن صحيح وفيه لا يضر ذكره ان ام انا وهن ابيد على انه لا فرق بين ذكره العترة وانما يبل سبل دعوى
له قوله كل غلام موقن بعقيقته ينجم عنه يوم سابعه نحوه هو حديث العقيقة الذي انفقوا على انه
سمعه الحسن من سمرة واختلفوا في سماحة غيره من الاحاديث والحاصل ان الحسن من اسكنه ربي الجنة
في صحيحه من طريق الحسن انه سمع حديث العقيقة من سمرة والحديث اخره ابنا النجاشي والبيهقي قال
الخطابي اختلف في قوله كل غلام موقن بعقيقته فذهب احمد بن حنبل الى انه اذا مات طفل لم يعق عنه
فلا يشفع له بوبه ونقله الحليمي عن عطاء الخراساني ونجاشي بن مطوف وهو اما مان فتدبر مان على احمد بن حنبل ما اخرجوه
البيهقي عن بريدة الاسلمي بلفظان الناس يعمهون يوم القيامة على العقيقة كما يعمهون على الصبيان والحسن قال
بعضهم المولود له هو من ياد في شعره ولان جاكوا فمبطو احد الاذي واما التهنيد فابوزن شعر المولود من الفضة
فرواه الترمذي عن علي وقال ان ايا جعفر بن محمد الباقر حقه على المولود عنه ليرى له طرا ورواه ابوداود
مرسله لكن له شاهد عند احمد والبيهقي وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل ضعفه بعضهم وقال المصنف في الترمذي
وهو موقوف وقال في التلخيص لم ايات كلها متفق على التهنيد بالفضة وليس في سقمها ذكر ان الرجل اذا كان في اذن
المولود فرأه الترمذي وابوداود من حديث ابي ابراهيم وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وفي بعض
الروايات قال صلح من ولد له مولود فاذن في اذنه البيهقي واقام في اذنه البيهقي لم تسمه ام الصبيان وهل يجوز
من العقيقة غيره الخ غيره على اجزاء البقرة والغنم وفي المسئلة تفصيل في المطولات نبيل وسبل ١٣

عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انه اذ ركب عمر
 ابن الخطاب في ركب وعمر يحلف بأبيه فناداهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الا ان الله
 بين ان تخلعوا يا نكمر فمن كان حالفا فليحلف بالله اولى قهرمت متفق عليه وفي رواية لابي داود والشيخ
 عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عيناك على ما يصدقك به صاحبك وفي رواية
 اليعيني على نية المستخفي اخبرها مسامحة وعنه عبد الوضوح بن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم واذا خلعت على يمين قرأت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك وانت الذي هو خير
 متفق عليه وفي لفظ البخاري فانت الذي هو خير وكفر عن يمينك وفي رواية لابي داود فكفر عن يمينك
 ثم انت الذي هو خير واسداها صحيح وعنه ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 قال من حلف على يمين فقال انشاء الله فلا حنث عليه رواه احمد والربعة وصحة ابن حبان

وكذا في رواية عند مسلم واحاديث الباب تدل على ان الذي عن الحلف
 يصدقهم انه للكراهة ما لم يسوف في العظمير واستدل اتفاقا كل ما كراه
 ليس للعين ان تفتن اياك يا رب تعالى فانه بقول ما تشاء وللعين حد شرعي وفي المسئلة زيادة في المطولات
 وسئل ١٢٠ **قوله** يمينك على ما يصدقك به صاحبك الحديث ايضا احمد في الزماني وابن ماجه والرواية الثانية
 عند ابن ماجة ايضا وعنه صاحبك اي خفيك خفي الحديث انه اذا قم عليه ليرث فيه التوراة فان العبد في اليقين
 يقصد المستخفي ان كان مستخفيا لها والا فالعبرة بقصد الحالف فله التوراة فالحديث الثاني في تفسيره لا يدل على سبل
 وعنه ١٢١ **قوله** واذا خلعت على يمين قرأت غيرها خيرا منها الحديث في الباب رواه عن الشيخين وغيرهما واحاديث
 الباب تدل على ان من حلف على شيء وكان تركه خيرا من اثم ادى على اليقين وحسب عليه التفكير واتيان وهو خير مما يقدر
 الا من تركه من الجمهور بانه انما يستحب له ذلك لانه يحب وظاهره وجوب نقد ميراثك لاداء على الحديث لكنه فيه خلاف و
 تفصيل في المطولات نيل وسئل ١٢٢ **قوله** ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من حلف على يمين فقال انشاء الله
 فلا حنث عليه الحديث ايضا الحديث في الزماني لا يخلو احد من طريقه لابي السخيتي في وكان ايوب تارة يرفعه تارة لا يرفعه
 على لفظه العمري عبد الله وموسى بن عقبه بن كثير بن قيس وله طرق ورجال حديث ابن عمر عن ارجال الصحابة والاصحاب ارجان
 وفي الباب من ادى هريرة عن احمد في الترمذي ابن ماجه وقال فله ثمنه والشيخ وقال فله ثمنه ويؤخذ في الصحيح في قصة
 سليمان بن داود عليه السلام لو قال انشاء الله ليرحمك واحاديث الباب تدل على ان التقيد بمشية الله ما تم من

وساقى الترمذي وابن حبان الاسماء والتحقيق ان سردها ادراجها من بعض الروايات وساقى
 ابن زيد فقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من صنف اليه معرف فقال لفاعله
 جزاء الله خير فقد ابلغ في الشناء اخروجه الترمذي وصححه ابن حبان وعنه ابن حبان عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انه قال ان لا يأتي بحير وانما يستقيم به من الغيل
 متفق عليه وعنه عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كفار
 الذين كفارة يمين رزاه مسلم وزاد الترمذي فيه اذ اليمينه وصححه ولابي داود من حديث
 ابن عباس مرفوعا من نذر نذر اليمينه فكفارته كفارة يمين ومن نذر نذر في معصية
 فكفارته كفارة يمين ومن نذر نذر لا يطيقه فكفارته كفارة يمين واسناده صحيح الا ان الحافظ

نكح

له قوله من صنف اليه معرف فقال لفاعله لروى الباب عن جابر بن عبد الله روى عنه ابي داود وبلغه ما عطف
 بالبناء للفعول فوجد في مجزئته قال له مجزئ فليكن به الحديث واحاديث الباب تدل على ان من احسن اليه
 انسان باي احسان فان وجد ما لا يتفق به وان لم يجد ما لا يتفق به فليكن على المعط ومن كافاوه حسن
 القول فليكن بل في الشناء مبلغا عظيما ولا يخفى ان ذكر الحديث هنا غير موافق لباب الزمان والذين رزاه
 حملة باب الادب العام سهل وعون المعبود **له قوله** في عن النذر وقال انه لا يأتي بخير اخرواه
 المجاعة الا الترمذي والجماعة ان اباداود مثل معناه من روى ابيه ابن هروية قال العلماء هن انتهى حملة ان يقول
 مثلا ان شفى الله عن بعضي فعلى من قد وجهه النبي الله وفق فعل القرية المذكورة على حصوله لقرض ظهر انه
 لم يتحصل له فيه التقرب الى الله تعالى بما عهد من قبله من سلكه فيها مسلك المعاصاة ويوضحه انه لو لم يتفق
 من بعده لم يبعد قومه على شفاؤه وهن حالة الخيل فانه لا يخرج من ماله شيئا الا يعوض عاجل وهن
 المعنى هو المسافر اليه يقول وانما يستقيم به من الخيل وقد يشترى التعديل بالخيل ان المتبرع من النذر ما فيه قال
 ان من النذر بالعبادة والصيام ونحوها من الطاعات وقد ينضم الى هن اعتقاد من يعتقد ان الله تعالى يعطي
 ذلك القرض لاجل ذلك النذر والية الاسماء بقوله انه لا يأتي بخير وفي بعض الروايات ان لود شيئا ومعناه ان
 لا يفي بقبصم ولا يكون سببا لغيره لم يقدر واما النذر المعروفة في هن الا ان منه على القبول فلا يلزم في حقها لان
 الناذر معتقد في صاحب القبر انه يتقدم ويحيط القبر ويدفن ذلك الشخص بالله تعالى نبيل وسبل ١٧
له قوله كفارة النذر كفارة يمين الحق الباب واحاديث الباب تدل على ان الكفارة قريب فيما كان من
 النذر وقبره مسمى كان يقول الله على نذر اما النذر والاسماء ان كانت طاعة كان كفارة يمين
 يمين وان كانت معصية لم يجز الوفاء بها ولا يلزم فيها الكفارة كما في حديث
 عائشة في الكتاب ومن نذر ان يعصى الله فلا يعصه فانه لم يمين كقربة كفارة وكما في حديث عمر بن الخطاب
 بلقن لا يمين على نذر في معصية الله وهب الامام احمد الى وجوب الكفارة في نذر المعصية لحيث
 ان عياض في الكتاب ورواهه موثوق ولم يستعمل في تفصيل مزني والمطولات في الاوطار وسبل ١٨

رَحْمَةُ وَقَفَهُ وَلِئِنْ كُنْتُ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ عَنْهَا مَنْ قَالَ إِنَّ يَسْعَى اللَّهُ فَلَا يَعْصِيهِ وَلَا يَسْلَمُ مِنْ
 حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ رَضِيَ عَنْهُ وَقَدْ عَلَنَ فِي مَعْصِيَةِ وَعَنْ عَقِيْبَةَ بْنِ جَاهِرٍ رَضِيَ عَنْهُ قَالَ نَذَرْتُ اخْتَارَ اِمْتِنَشَى
 اِلَى بَيْتِ اللَّهِ حَافِيَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلُهُ وَسَلَّمَ لَتَمُتَنَّ وَلَا تَكُ مَتَقًا عَلَيْهِ وَ
 الْفُظْ لِمُسْلِمٍ وَلَا حَمْلٍ وَالْأَرْبَعَةُ قَالَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَصْنَعُ بِشِقَاءِ اخْتِلَافِ شَيْءٍ مَرَّهَا فَلَتَمُتَنَّ
 وَلَا تَكُ مَتَقًا وَلَتَصْنَعَنَّ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ عَنْهُمَا قَالَ اسْتَفْتَى سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلُهُ وَسَلَّمَ فِي نَذَرٍ كَانَ عَلَى أُمِّهِ تَوَقُّفٌ قَبْلَ أَنْ تَقْضِيَهُ فَقَالَ قَضَى عَنْهَا
 مَتَقًا عَلَيْهِ وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ رَضِيَ عَنْهُمَا قَالَ نَذَرَ جُلٌّ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْرُجَ ابْنُ مَوَازِيَةَ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلُهُ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ
 هَلْ كَانَ فِيهَا وَثَنٌ يَعْبُدُ قَالَ لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ فِيهَا عِيدٌ مِنْ أَحْيَادِهِمْ فَقَالَ لَا فَقَالَ وَفِي يَدَيْهِ
 فَاتَهُ لَا وَقَدْ عَلَنَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِي قَطِيعَةٍ مِنْ حِمْرٍ وَلَا فِيهِمَا لِمَلَكَ ابْنِ أَدَمَ ثُمَّ ابْنُ أَدَمَ
 الْحَبَابُ فِي الْإِسْلَامِ اللَّهُ هُوَ مَعْصِيَةُ إِلَهِيَّةٌ كَرِيمَةٌ بِشَيْءٍ مِنْ حَرِيْثِ كُرْدٍ مِنْ عَبْدِ أَحْمَدَ بْنِ جَابِرٍ
 سَمِعْتُ قَوْلَهُ عَنِ الشَّيْخَيْنِ وَغَيْرِهِمَا فِي بَعْضِهَا
 حَافِيَةً فَخَرَفَتْهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى أَنْ يَمُتَّ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ لَا يَلْزَمُهُ الْوَقْفُ وَالْيَهُودُ وَالنَّصَارَى رَضِيَ
 وَذَهَبَ بَعْدَهُ إِلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الرُّكُوبُ مَعَ الْقَذَرِ عَلَى الْمَشْيِ وَاللَّائِكِ فِي الْمَطْوَلِ قَوْلُهُ وَلَتَصْنَعَنَّ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ
 هُوَ مِنْ أَوَّلِهِ مَنْ يُوَجِّبُ الْكُفَّارَةَ فِي النَّذْرِ بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ أَنْ يَلْبِسَ فِي ذِكْرِ الْخِلَافِ فِي اسْتِثْنَاءِ لَيْلٍ بِسَلْعَةٍ
 قَوْلُهُ اسْتَفْتَى سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَذَرٍ كَانَ عَلَى أُمِّهِ ابْنُ أَدَمَ
 وَالنَّصَارَى وَلَمْ يَجِبْ فِي هَذِهِ الرَّدَايَةِ مَا هُوَ النَّذَرُ وَجَاءَ فِي رَدَايَةِ الْيَهُودِ أَنْ اعْتَقَ عَنْهَا فَقَالَ صَلِّمْ اعْتَقَ
 عَنْ أُمِّهِ فَقَالَ هَذِهِ الرَّدَايَةُ أَنَّهُمْ نَذَرُوا بِمَعْتَقٍ وَقِيلَ كَانَ مِنْ قَدْرِ الْمَوْطَا وَغَيْرِهِ لَكِنْ لَيْسَ فِي ذَلِكَ
 أَنَّهُ نَذَرَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى قَضَاءِ الْحَقِّ الْوَاجِبَةِ وَقَدْ ذَهَبَ الْجُمْهُورُ إِلَى أَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَيْهِ
 نَذَرٌ مَاتَ فِيهِ فَاتَهُ بِحَقِّ قَضَاءِ مَنْ رَأَسَ مَالَهُ وَأَنْ لَمْ يَوْصَ إِلَّا أَنْ وَقَعَ النَّذَرُ فِي مَرَضٍ الْمَوْتُ فَيَكُونُ مِنَ الْمُنْطَلَقِ
 فِي الْمَسْئَلَةِ تَقْضِيهِ وَخِلَافُ فِي الْمَطْوَلِ قِيلَ وَسَبِيلُ ١٣ قَوْلُهُ هَلْ كَانَ فِيهَا وَثَنٌ يَعْبُدُ قَالَ لَا لَمْ يَخْرِجْ
 شَوْهَ ابْنِ أَدَمَ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ مِنْ عَرَفِينَ مَشْعُوبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ مَرَّهَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ سَكَتَ عَنْهُ الْمُنْكَرُ وَهُوَ
 لَا يَسْكَتُ إِلَّا عَلَى مَا يَحْتَجُّ بِهِ وَيُجَاوِزُهُ بِفَهْمِ الْمَوْحُونِ بِمَعْنَى الْإِنْ مَوْجُودٍ بِالشَّكِّ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى
 عَلَى أَنَّ مَنْ نَذَرَ أَنْ يَمُتَّ فِي حِمْلٍ مَعَيْنٍ أَنَّهُ يَنْتَشِرُ عَلَيْهِ الْوَقْفُ مِنْ مَرَّهَا لَكِنْ فِي ذَلِكَ الْخِلَافُ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِ
 الْإِسْلَامِيَّةِ وَالْإِسْلَامِيَّةِ بِحَاجَةٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى أَنْ يَمُتَّ هُنَا أَيْدِيَهُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْتَشِرُ الْمَكَانُ فِي النَّذْرِ
 وَأَنْ يَجِبَ وَادْرَأَ الْمَعْصِيَةَ مِنْ نَذَرٍ لَا تَقْضَى إِلَّا بِمَعْنَى الْحَالِ شَيْءٌ لَمْ يَنْشَأْ إِلَّا بِأَنَّ النَّذَرَ لَا يَنْتَشِرُ فِيهِ الْمَتَّانِ إِلَّا إِلَى أَمَلٍ
 السَّلَامَةِ الْمُسَاجِدِ وَفِي الْمَسْئَلَةِ تَقْضِيهِ فِي الْمَطْوَلِ قِيلَ وَالْأَوْطَارُ وَسَبِيلُ ١٣

ان رجلا قال يوم القيمة يا رسول الله اني نذرت ان فطم الله عليك مكة ان
اصلي في بيت المقدس فقال صل ههنا فسلم له فقال صل ههنا فسلم له فقال
شأنك اذا راها احمد وابوداود وصححه الحاكم وعنه ابن سعيد الخدري وعنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة
مساجد مسجد الحرام ومسجد الاقصى ومسجد يرضى عنه امتفق عليه
اللفظ للبخاري وعنه غيره قال قلت يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية
ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال فادف بن رايه متفق عليه زاد البخاري
في رواية فاعتكف ليلة كتاب القضاء عن بريدة بن رايه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم القضاء ثلاثة اشان في الناس وواحد في الجنة
مرجل عرف الحق ففوض به فهو في الجنة ومرجل عرف الحق فلم يقض به وجار
في الحكم فهو في النار ومرجل لم يعرف الحق ففوض للناس على يحمل فهو في النار
رواه الاربعة وصححه الحاكم وعنه ابن مسير قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين رواه احمد والاربعة
وصححه ابن خزيمة وابن حبان وعنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

سنة قوله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام رواه ايضا ابن ماجه مختصرا ورجاله
رجال الصريح وذهب الى هذا بعض اصحاب الشافعي وعنه الجمهور لا يتعقد النذر من الكافر وحديث غيره
وجواب الجمهور والتفصيل المروي في المطولات بل وسيل ١٣ **سنة قوله** القضاء ثلاثة اشان في الناس وواحد
في الجنة الخ لم يضعفه احد ممن رواه قال المصنف له طرق غير هذه ومنها في جزء مفرد والحد يثيدل على انه لا يخفى
من الناس من القضاء الا من عرف الحق وعمل به فان من عرف الحق ولم يعمل به فهو ومن حكم بعمل سواء في النار
قال الخطابي وفيه انه ليس كل من حكم بمعيبا وانما كان لو ان التفسير معنى وفي المسئلة تفصيل مزيد في المطولات
ينزل والارهاق **سنة قوله** من ولي القضاء فقد ذبح بغير سكين الخ حسنة التزوي واخرجه ايضا الحاكم البيهقي
والدارقطني وفي استاذ عثمان بن هاشم الاخشى منهقة النساء في كنه قال في الميزان عدوق وثقة ابن معين
وله طرق ويؤيد حديث عائشة في الحساب بلفظ يرضى بالقاضي العادل يوم القيامة الحديث قال في مجمع الزوائد
واستاد حديث عائشة حسن والحديث يدل على التوقير من ولاية القضاء ولا ان اصحاب الحق قد اتقوا
في الدنيا الطلب الحق وفي الآخرة لشدة الحساب وان اخطأ في ذلك لزمه ما لزمه قيل سبيل ومايزان ١٣

انكم ستخوون على الامارة وستكون ندامة يوم القيامة فتعصمت الرضعة وبكت
 الفاطمة رة البخاري وعمر بن العاص رضاه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم يقول اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر
 متفق عليه وعمر بن بكره قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول
 لا يحكم احد بين اثنين وهو غضبان متفق عليه وعمر بن علي رضي قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذا اتقاخى اليك رجلان فلا تنقض لاول حتى تسهم
 كلام الآخر سوف تدري كيف تنقض قال علي فماذا لك قاضيا بعد ذلك احسن ابو داود

سنة قوله انكم ستخوون على الامارة وستكون ندامة يوم القيامة الخ رواه ابنا احمد والنسائي وعبد مسلم عن
 ابن ذر بلظ انما امانة وانما يوم القيامة خزي وندامة الا من اخل بها مجتهدا وادى الى الله عليها فيها الحين واخرجه الاثر
 والطبراني بسند صحيح عن عوف بن مالك بلفظ اذا لم املامة وثابتها ثمة وثابتها عن اب يوم القبلة الا من عدل قوله
 انكم ستخوون على الامانة هذه الاخبار مملعة في الامانة في الرضعة الى ما فيها من جص
 الجاه ونفاذ الحكم في الدنيا قوله وبكت الفاطمة اي ما يترتب عليها من التبعات والاحقة والحديث اصيل عظيم في اجتناب
 الامارة والولاية وفي ان في الدخول فيها خطر عظيم ولان ذلك امتهم الاكبر منها وامتنع منه ابو حنيفة رحمه الله المستعاضا
 المنصور فحسبه وضره والشفافى لما استعمل عاه المصون وكان له ابن ابن امتنعوا من انكار جماعة فخر المباحين وسبل

سنة قوله اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران الخ رواه ايضا احمد والبخاري من اوله من قال بان الحكم عند الله
 في كل قضية واحدين من قس يصيبه من اعلى فكره وتنبيه الالة ووفقه الله تعالى فيكون له اجران اجران اجتهاد واجر
 الاجابة والذين يله اجر واحدا من اجتهاد فاقطع فله اجر الاجتهاد قال ابن السنن انما هو الحاكم اذا اخطأ اذا كان عالما
 بالاجتهاد فاجتهاد وانما اذا لم يكن عالما فلا استدلال به في القضية ثلاثة وقد تقدم وفي المسئلة تفصيل في قول المطولات

ومن احسن ما يعر في القاضى كتاب عمر بن الندي كنية الى ابن موسى الندي رة احمد والدارقطني والبيهقي في البخاري
 وسبل **سنة قوله** لا يحكم احد بين اثنين وهو غضبان الخ رواه الجماعة وعلة الذي ان الحكم حالة الغضب في البخاري
 الحاكم في غير الحق وظاهر الذي التزمه فلو خالف الحاكم في حال الغضب فن هب الجمهور الى انه يصح له ان يصلي فله حكم
 بعد ان الغضب كما عند الجماعة ويجاب من خالف بانه لا يصح له ان يصلي في مثل ذلك لانه معصوم عن الحكم
 بالباطل في زمانه وغضبه بخلاف غيره فلا عصبية تمنعه عن الخطاء فالظاهر عدم نفوذ الحكم مع الغضب اذا لم
 يقتضى الفساد في الحكم والتفصيل الموزن في المطولات قبل وسبل **سنة قوله** اذا اتقاخى اليك رجلان
 فلا تنقض الاول حتى تسهم كلام الآخر الخ الحديث طرق عند اللزاس واني يعلى والطبراني في الكبير وتعد الطرف
 يشق بعضها بعضها ولا يصح من ههنا حسنة من حسناته واحسن الطرق رة اية اللزاس والحديث يدل على انه
 يجب على الحاكم ان يسهم دعوى المدعى اولا ثم يسهم جواب المجيب ولا يجوز له ان يفي الحكم على سماع دعوى
 المدعى قبل ان يسهم جواب المدعى عليه وهن احيث احاب المدعى عليه فان سكت عن الاجابة او قال
 لا اقر ولا انكر فنية تفصيل في المطولات قبل وسبل ١٢

والزمنى وحسنه وقواه ابن الدريق وحججه ابن حبان وله شاهد عند الحاكم من حديث
 ابن عباس وحسنه رسالة روى قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 انكم تفتنهمون الى ولعل بعضهم ان يكون الحسن يجتبه من بعض فانضى له على نفسه اسمع
 منه فمن قطعت له من حق اخيه شيئا فاما انقطعت له قطعة من النار منتفق عليه وعن
 جابر روى قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول كيف تقدر من امة
 لا يؤخذ من شئ من ههنا ضعيفهم روى ابن حبان وله شاهد من حديث بريد بن عبد الله
 واخرون من حديث ابن مسعود عن ابن ماجه وحسنه عائشة روى قالت سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول يدعى بالقاضي العادل يوم القيامة فيلقى من شدة
 الحساب ما يمتنى انه لم يقض بيان اثنين في عمره روى ابن حبان واخرجه البيهقي
 ونظفه في نثره وحسنه ابن بكرة روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لن يغفر قوم
 ولو اهرهم امة روى البزار وحسنه ابن ميمون الاذنى عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 روى قوله انكم تفتنهمون الى ولعل بعضهم ان يكون الحسن يجتبه من بعض الخ روى ابن حبان
 من خاصه في باطل واعام من السهادة كاذبا حتى يستحق به في الظاهر شيئا هو في الباطن حرام عليه ويدل على ان
 من احتال لا يهر باطل بوجه من وجوه الخيل حتى يصير حقا في الظاهر فخير له به انه لا يخل له في الباطن ولا
 يرفع عنه الاثر بالحكم والى هذا ذهب الجمهور وفي المسئلة خلاف تفصيله في المطولات والتمس هو المثل عن جهة
 الاستقامة قيل وسبل روى قوله كيف تقدر من امة لا يؤخذ من شئ من ههنا ضعيفهم الخ روى بريد بن عبد الله
 العباس عن ابن مسعود انهم اخاف ظالما او مظلوما فقال رجل يا رسول الله انهم اذا كان مظلوما فارتابوا
 قال ما كبت انفره قال تمنعه من الظلم فان ذلك نهره الحديث وعند مسلم في حديث جابر قال صلعم وليصير
 الرجل احاله ظالما او مظلوما ان كان ظالما فليته فانه له نهره وان كان مظلوما فليتهر ومعه الحديث
 لا يظلم امة من النوب لا يستعفف لضيقها من قوتها فيلزم من الحق له فانه يجب نصر الضعيف حتى
 يأخذ حقه من القوى ترقيب وسبل روى قوله لن يغفر قوم ولو اهرهم امة الخ روى ابن حبان
 والنسائي والزمنى وحججه وقام الحديث لما بلغ رسول الله صلعم ان اهل فارس ملكوا عليهم بنت كثر
 قال لن يغفر الحسن بن علي بن ابي طالب روى في جواز قوله لية لمرأة شيئا عن الزهراء امة بين المسلمين
 وان كان الشاهد قد اثبت لواءها راعية في بيت زوجها وفي المسئلة تفصيله في المطولات
 ولكن في امانة الصبيان كما في حديث ابن عمر عن ابن مسعود روى له روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 من راس السبعين واما امة الصبيان واهله صلعم ولا يجوز عن راس السبعين بل فقط تنحدر واما الله
 العظيم فتمت اثبات امة الحسين رضي الله عنه روى

امور

قال من ولاة الله شيعه من امر المسلمين فاحجب عن حاجتهم وفقرهم واحتج الله دون حاجته اخرجوه ابوداود والترمذي وعنه ابن هريزة قال لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الراشقي والموتشي في الحكم اياه احمل والاربعة وحسنه الترمذي وصححه ابن حبان وله شاهد من حديث عبد الله بن عمر عن اربعة النساء وعنه عبد الله بن الربيع قال قنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان الخصمين يقبلان بين يدي الحاكم اياه ابوداود وصححه الحاكم باب الشهادات عن زيد بن جابر الجهني ان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال لا اخبركم بخير الشهاداء هو الذي ياتي بالشهادة قبل ان يسألها ولا بعد

له قوله من ولاة الله شيعه من امر المسلمين فاحجب عن حاجتهم الخ قال المصنف في التمهيد ان سنده جيد وفي الباب عن عمر بن مرة عن احمد والترمذي يلفظ سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول ما من امام او وائل يفتل بآية دون ذوى الحاجة والمسكنة الا خلق الله اجواب السماء دون حاجته الحديث وله طرق غير ما ذكره الحديث يدل على انه يجب على من ولى امر من امور عباد الله تعالى ان لا يحجب عنهم ليصل اليه ذوى الحاجة من فقير وغيره قوله احتجب الله عنه كما ذكره عن متعة له من فضله وعطاؤه يدل وسبب قوله لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الراشقي والحكم لم وهو المصنف في عمر وحديث ابن هريزة الى احمد والاربعة فانه ليس في سنن ابوداود وغيره عن عبد الله بن عمر وحديث عبد الله بن عمر واخرجه ايضا ابن حبان والطبراني والدارقطني وصححه الترمذي وقواه الدارقي واد الترمذي والطبراني باسناد جيد في الحكم والراشقي من يعطى ان يبيعنه على الباطل والراشقي الاخذ والراشقي هو الذي يمتس بينهم والرشوة ان كانت ليحكمه الحاكم بغير حق فخرام على الاخذ والمعطى وان كانت ليحكمه بالحق على غريمه فقال بعضهم هو اذا تسليط الرشوة له الحاكم لكنه يحتاج الى دليل مقبول وفي المسئلة تفصيل في رشوة وهدية واجرة ورتب ذكر في المطولات تيل سبل قوله قنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان الخصمين يقبلان من يدين الحاكم لرواه ايضا البيهقي وفي اسناده مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير وهو مختلف فيه وقد سبق حديثه على بلفظ اذا تفاخى اليك رجلان الحديث وفي بعض الفاظه اذا احلس اليك الخصمان فهو بهذا اللفظ يؤيد معنى حديث الباب وله شاهد عند ابن عطي والدارقطني والطبراني في الكبير من حديث ام سلمة يلفظ من يتلى بالقضاء فليعلم بينهم في مقعد لا يجلسه الذي و فيه عباد بن كثير وهو ايضا مختلف فيه لكن تعدد الطرق يشهد بعضها بعضها والحديث يدل على شرعية قعود الخصمين بين يدي الحاكم وعلى ان يسوي بينهما ما لم يكن احدهما غير مسلم كما في قصة علي بن عبيد بن جراح عن ابن عباس قوله لا اخبركم بخير الشهاداء هو الذي ياتي بالشهادة قبل ان يسألها الخ رواه ايضا احمد ابوداود وابن ماجه ويحارب حديث عمر بن الخطاب الذي بعد هذا في قوله فكونتم شهداء في ذلك فاستشركوا في سياق اللزم لهم ويحرم بين يديهم بان حديث عمال محول على شهادة الزور ولا يدون شهادة لم يسبق بها عدا والتفصيل المربى في المطولات قوله ويظهر فيهم السمن كسهم الشهادة المعنى ككثيرهم النعم للنوع في الماكل والمشارب وانما كان ذلك من هو لان السمين غالبا يكون فقيرا عن العبادات تيل وسبل ١٢

وعن عثمان بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خيركم قومي الذين يلوهم
ثم الذين يلوهم ثم يكون قوم ينتهون ولا يستشهدون ويخوتون ولا يؤتمنون وينذرون
ولا يوفون ويظهر فيهم السمن متفق عليه وعن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم لا تجوز شهادة خائن ولا خائفة ولا ذئب على اخيه ولا يجوز شهادة الفاجر
لاهل البيت اياه احمد ابو داود وعن ابن هرة رضى الله عنه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم قال لا تجوز شهادة بني علي صاحب قوية اياه ابو داود وابن ماجه وعن ابن ابي شيبة
انه خطب فقال ان انا ساكنا خويض خذون بالوحى في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه
والله وسلم وان الوحى قد انقطع وانما نأخذكم الاذن بما اظهرنا من ايمانكم اياه البخارى وعنه ابن
عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انه علم شهادة الزور في اكير الكبار متفق عليه في حديث طويل
له قوله لا تجوز شهادة خائن ولا خائفة الخ اخرجه ايضا البيهقي وابن عبد البر قال المصنف في التلخيص مسند
قوى وسأله ابو داود من حديث عمر بن شعيب عن ابيه عن جده نحوه يستدبرين لا مطعن فيهما والفر بيقعة الغايبين و
الهم المحقق والقائم للدارم ومنه قوله من الشهادة لا يدل على اعتبار العدل في الشهادة وعليه دل قوله تعالى
واشهدوا ذوى عدل منكم والعدل هو من غلب خيره على شره ولم يجوب عليه احتياط الكذب والتقصصيل الموزن
في المطولات وسئل ١٣٠ له قوله لا تجوز شهادة بني علي صاحب قوية الخ اخرجه ايضا البيهقي وقال ما تقر به
محمد بن عمرو بن عطاء عن عطاء بن يسار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في صحيحه والذين هم في الشهادة
الباينة وما كرموا شهادة اهل البيت لما فيهم من عدم العلم بائتان الشهادة على وجهها ولا في نهجهم بعد من معرفة احوال
الشرعي وذو حيل الكاذبون الى يقول شهادة فيهم وحملوا الحديث على من لا تعرف عدلته ويؤيد ذلك قوله صلوات الله عليه وسلم
على هؤلاء نقصان والتقصصيل الموزن في المطولات وسئل ١٣١ له قوله وان الوحى قد انقطع وانما نأخذكم الاذن
بما اظهرنا من ايمانكم الخ قوله فيمن اظهرنا خيرا ائتمناه وقرناه وليس اليقين من سريرة شئ الله بحاسبه في سريرة
ومن اظهرنا سوءا لم نؤمنه ولم نصدق له وان قال ان سريرة حسنة واستدل به على قول شهادة من لم يظهر منه
رسالة نظر الى ظاهر الحال وانتهى في التعبد بل ما يظهر من الاستقامة من غير كشف عن حقيقة سريرة لا وفي ذلك
كان في زمان الوحى لا يمكن اطلاقه على ما عاب عنه بالوحى بخلاف غيره وكان المصنف ابو داود وان كان كلام
صحيح لا حاجة فيه الى خطبه بغير اقر من سمعه فكان قول جمهور العلماء ولا يمكن الاذن في احوالهم ارسلة المتفق عليه بلغة الحكم
تخصه ون الى وقد سبق قوله ائتمناه بغيره بغيره من معكسورة وذو من مشكوك من الاصل اى صيرناه عندنا اميين
فتم الباري نيل وسئل ١٣٢ له قوله عن شهادة الزور في اكير الكبار الخ الحديث طوق عند الشيخين وغيرهما وانما
الحديث قال صلوات الله عليه وسلم يا اكير الكبار الخ قلنا يا اكير الكبار الخ قلنا لا يجوز له ان يلعن الله وشهادة الزور قال
يكبره الخ الحديث والردود ترمي الى ابطال ما يرويه عنه حتى وقد جعل صلوات الله عليه وسلم قول الزور مساويا للشهادة في اكير الكبار الخ
التي تنسب بها الى اهل المال بل باطل قال الطبري الكبير والصغير اقران تسببان ذوقين من امر يضيقان اليه نيل وسئل ١٣٣

بني
البحر
البحر

بني
البحر

فقتلوا وجب الله له النار وحرم عليه الجنة فقال له رجل وان كان مشركا ليس يا رسول الله
 قال وان كان قتيبياً من امرائى واه مسلم وعمر الاشعث بن قيس فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم قال من حلف على يمين يقتطع بها مال امرأ مسلم هو فيها فاجو
 لقي الله وهو عليه غضبان متفق عليه وعنه ابن موسى عن رجلين اختصما في دابة وليس
 لواحد منهما بينة فقضى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بينهما نصفين رواه
 احمد وابوداود والنسائي وهن اللفظه وقال اسناده صحيح وعنه جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم قال من حلف على متبرى هذا يمين ائمة تبوا أمقتل من النار رواه احمد
 وابوداود والنسائي وصححه ابن حبان وعنه ابن شريفة عن قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولا يبرأ منهم ولا يبرأ
 رجل على فضل ما ع بالفلانة يمتعه من ابن السبيل ورجل بايع رجلا بسلعة بعد العصر
 تخلف بالله لاخذها يكن او كن اقتصدته وهو على غير ذلك ورجل بايع امأ لا يبايعه
 الا للذي نيا فان اعطاه منها وفي وان لم يعطه منها لم يرف متفق عليه وعنه جابر بن عبد الله عن رجلين
 سله قوله ان رجلين اختصما في دابة وليس لواحد منهما بينة الخمر والاحمسة الا الا ترمي في دابة ايضا الحاكرو

ائمة

فستعه

تخلف له

استفادته لو كان الشرح في يد احد هما واحد بيت جابر في الكتاب بلطفان رجلين اختصما في دابة يؤيد هذا القول في المسئلة
 بنفس في المطول وسيل **قوله** من حلف على متبرى هذا يمين ائمة الخ اخرجه انصبا مالك وابوداود
 والنسائي وصححه ابن حبان حمزة والحاكرو رجال اسناده عن ابن ماجه كلهم يفتون في البان عن ابن ام مزين ثعلبة عن
 النسائي يست جابر رفته بلطفان حلف عبد مبري هذا يمين كاذبة يستحل بها مال امرأ مسلم فعليه
 لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه شيء قالوا من لا وذهب الجهور الى وجوب لعنة بالزواني
 والمكان اذا طلبه الخصم او راء الحاكم وقالوا في المدينة على المتبر وفي مكة بين الركن والمعظم في غيرهما
 في المسجل النيام وكما تقرر بقولون في الزمان ينظر الى الاوقات الفارقة كعد العصر ويلة البجعة ويومها وغو
 ذلك وفيه خلاف في تفسيره في المطولات قيل الا وطائر وسيل **قوله** ثلاثة لا يكلمهم الله يوم
 القيامة ولا يسألهم يومئذ الخ رواه البخاري في الا ترمي في دابة الخ بيت يدل على ان حالهم يوم القبا لا حال لغضوب
 عليهم فلو كانت عن حلول العذاب يجر في بعض الروايات وسيمزراا وحل كن اب وعا نكل مستكبر والننان
 الذي لا يعطي شيئا رادته وحسن بعد العصر لشرقه بسبب اجتماع ملائكة الليل والنهار بل وسيل ١٣

عن

أبي العباس أفضل قال إيمان بالله وجهاد في سبيله قلت فأبى الرقاب أفضل قال لا والله
 ثبنا وانفسها عند أهلها ما متفق عليه وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم من اعتق شركا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم قيمة عبد
 فأعتقه شركا له حصصهم وعنت عليه العبد والا فقد عنت منه ما عنت متفق عليه قلها
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يجوز
 والد أن يبيع عبدا مملوكا فيشتريه
 عليه وآله وسلم قال من ملك ذا رحم

رضي الله عنه

سنة قوله أي المملوك
 يدل على أن الأصل مملوك

مراد المجاعة والادعاء قطعي وذاد ووقف ما في الباب من إيمان عند الشيعة وغيرهم ومعنى قوله ولا أي وإن لم يكن
 المصلي بالكسر عوسري لم يكن له مال يبلغ ثمن العبد فقد عنت منه ما عنت وهي حصته وقد وقع الاختلاف في حق من
 أنه ليس من أهل البيت من قولنا ثم قال أبو الربيع الرازي لا يرى حرم من الجد بيتا وهو شيء فانه قال

موسى والمعسر إذ اعتق حصته لم يسر العتق في حصته ثم يتركه بل يترك حصته ثم يتركه على حالها وهو المستمور من من ذهب
 مالك وبه يجمع بين الأحاديث المختلفة في الباب والتفصيل المزداد في المطولات قوله واستثنى غير مستقوق عليه
 أي من غير مستققة شافعة ويحذف استثنى أي اكتسب العبد حق يحصل ثمن الجزاء الذي لشئ بك سيدك ومن
 إليه ويعتق في ذلك كالمكاتب وبعضهم شكك في رفع الاستسعاء كما ذكره المصنف لكنه رحمه الله تعالى
 كونه من فروع الشراء كسر الشئ المصحة وسكون الواو المهملة المصحة نيل وسبيل ١٢ **سنة قوله**
 لا يجوز ذلك والله إلا أن يبيع مملوكا ثم يرد إليه المجاعة إلا أن يبيع مملوكا ثم يرد إليه المجاعة
 بما له من الحقوق عليه إلا أن يشترط فيه معتقه وظاهره أنه لا يعتق بمجرد الشراء بل لابد من العتق
 وقيل بخلاف الحديث نص في عتق الوالد ومثله قول من عدا أودى حق الزمرا بغيرها وسبيل ١٢
سنة قوله من ملك ذا رحم حرم فهو حرم وفي الباب عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله تعالى
 والحاكم وهو من أمة غيره عن الثوري وغيره عن أبي ثعلبة الجعفي عن معمر بن عتيبة وغيره وصححه ابن يونس
 التتقان وابن حزم والحاصل الله رفعة ثقة فاسأل غيره أو وثقه له لا يبيح ذلك انتقد غيره لا يفرق الوالد
 غيره من سبعة لا يفرق منه لأنه ثقة لم يكن في الشاهد رجل مثله والحديث يدل على أنه من ملك من بينه
 وبينه ذارحم حرم المصحة وأنه يعتق عليه وفي المسئلة تفصيل في المطولات وسبيل ١٢

وعن عمران بن حصين روى أن رجلا اعتق سنة فمالئك له عند موته لم يكن له مال غير درهم
 من حاتم بن رسول لله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فجزاهم ان لا يفرق بينهم واعتق اسيرين
 واراد بنة وقال له قول الله تعالى انما امر اء مسلمة وعن سفيان بن عيينة قال كنت ملوكا لدم مسلمة
 فقلت اعمقك واشترط عليك ان تخذ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ما عسيت
 راء اسمع ابوداود والنسائي والحاكم وعنه عاصم بن عمار عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 قال فما الولاء لمن اعقب معق عليه في حبيب طوئل وعنه ابن عمر روى قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الولاء ككلمة النسيب لا يباع ولا يوهب راء النسائي وعنه ابن
 حبان والحاكم وابنه في الصحيحين يعارضه القطيب باب المدبر والمكاتب واهل الولاء عن
 جابر بن عبد الله عن رجل من الانصار اعقب غلاما له عن درو ولم يكن له مال عارة فبلغ ذلك النبي صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم فقال من ليس بترية مني فاسداه فغير من عبد الله ثمان مائة درهم

سنة قوله ان رجلا اعقب سنة فمالئك له عند موته لم يكن له مال عارة فغير من عبد الله ثمان مائة درهم
 الانصار بن عبد الله بن داود معناه والحسين بن علي بن حكمة بن داود في المرو عن حكمة بن داود عن بعض من السلف والله
 ذهب مالك والنسائي واحمد بن حنبل في قوله في المطول وقال له قول الله تعالى انما امر اء مسلمة
 فوسيع به من ان من لم يفرق معاق المسلمين كما في قوله ابن داود في قوله فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 لم ياذن لهم من ان يصرف الا في النسيب فاد انصرف في الكوفة كان عاتقا لكر الله تعالى في سن ١٢ سنة قوله
 كلف ملوكا لدم مسلمة فقال اعقبك من قال النسائي لا بأس باسماؤه وفي اسماؤه سعد بن جهمان ابو حنيفة في قوله
 قال ابو حنيفة لا شيء به لك حسن من الله تعالى ورواه ابن عيينة ورواه ابن عدى في قوله لا بأس به و
 الحسن بن علي بن محمدا استراط الخيمه على الفصل المعنى ووجه ذلك انه عليه السلام في ذلك الوقت كان في مكة
 من سن ١٢ سنة قوله انما الولاء لمن اعقب وقوله الولاء كلمة النسيب التي حدثت عاتقة
 من لعل في النسيب ورواه اسات الولاء من اعقب ونفسه عن ابن عدى عن عبد الله بن عمر عن النبي
 بنلف في النسيب فغير من نسيب الولاء ومن ههنا واخرجه الاثر من ايضا وقال حسن محمدا والنسائي
 من علي بن عبد الله بن محمد بن الولاء ورواه عن ذلك امر معوي كالنسيب لاسان اسماؤه
 كالا بولة وان حوكة من كانوا في الجاهلية سقطوا الولاء والسمع وسادة مني السرع عن ذلك والوجه
 الواء والاعقب وهو ادماء المعنى بالعلم ورواه معوية بالنسب وسئل ٢ سنة قوله ان رجلا
 من الانصار اعقب غلاما له عن درو لم يكن له مال عارة فغير من عبد الله ثمان مائة درهم
 على سيرة عبد الله بن داود وشو فعلق عن الملوكة موت ماله وهو معوي على سيرة عبد الله بن داود
 او من التملك من هب الجور الى اية سعد من التملك ورواه حلق فغير من المطول من سن ١٢ سنة

متفق عليه وفي لفظ البخاري قاتل جوفى رواية للنسائي وكان عليه دين فباعه بثمان
 مائة درهم فأعطاه وقال اقض دينك وعن عمر بن شعيب عن أبيه عن جد علي بن
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال المكاتب عبد ما بقي عليه من مكاتبته درهم آخر جابوداد
 بأسماء وحسن وأصله عند اسم والثلاثة وصححه الحاكم وعن امرأة سلمة رضى قالت قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إذا كان لأحد أكن مكاتب وكان عنده
 ما يؤدى فلتخبر منه امرأة اسم والأربعة وصححه الترمذي وعن ابن عباس رضى الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال يؤدى المكاتب بقدر ما اعتق منه دية الحرة بقدر
 ما رقى منه دية العبد امرأة اسم وأبو داود والنسائي وعن عمر بن الحارث النخعي جارية
 أم المؤمنين رضى قال ما تزور رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عند موته درهما
 ولا دينار ولا عبد ولا أمة ولا نبي إلا بغنائه البيضا وسلاحه وأرضا جعلها
 صدقة امرأة البخاري وعن ابن عباس رضى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم إمامة ولدت من سبعين هاهنا حرة بعد موته آخر جارية ابن وأجه والحاكم بأسماء
 له قوله المكاتب عبد ما بقي عليه من مكاتبته درهم الترمذي من طرق كلها لا تخلو عن مقال الأئمة يؤيد
 حديث ابن عباس في الكتاب بلطف يؤدى المكاتب بقدر ما اعتق منه دية الحرة بقدر ما رقى منه دية العبد
 ورجال أسماه عند أبي داود وثقات ويؤدى مبيعاً للجهول أي يؤدى المكي على عليه الحديث وأصله أقدم
 سلفية عن الصحابة وعلى هذا أقيمت المقتبين من السلف والحديث يدل على أن المكاتب إذا لم يبق مما كُتِب
 عليه فهو عين له أحكام المالكين وإلى هذا ذهب الجمهور حقيقة الكتابة تعليل عتق المملوك على أنه ما لا
 دعى حتى خلاف القياس عند من يقول أن العبد لا يملك ثيل وسيل **له** قوله إذا كان لأحد أكن مكاتب
 وكان عنده ما يؤدى فلتخبر منه الترمذي كان عند جارية يؤدى أي إذا كان من المكاتب من المال ما بقي بما عليه من مال
 الكتابة وقال العلماء أعراب حجاب في الحديث مجهول حتى اللبس والقرينة يعمل من الإعراب الذي في قوله
 هذا فإذا يقتضى أن حكم المكاتب قبل تسليم جميعه وإن الكتابة حكم العبد والعبد يجوز له النظر إلى سبيلته كما هو من أكثر
 الله تعالى في السئلة تفصيل في المطولات ليل وسيل **له** قوله لا تؤدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم دية ولا دينار
 ولا عبد ولا امرأة ولا ناقة في صلحهم وخلق ما روية القبطية أم إبراهيم وتوفيت في أيام عمر فلكل بيت بدل على ما اعتفت
 يؤثرون صلحهم ولاجل هذا الحكم ذكر المصنف الحديث في الباب فعلى هذا يدل الحديث على أن المكاتب إذا كان
 بعد صلح أو غيره من صلح حديث ابن عباس يؤدى أو غيره من صلح حديث ابن عباس يؤدى أو غيره من صلح حديث ابن عباس
 يؤدى أو غيره من صلح حديث ابن عباس يؤدى أو غيره من صلح حديث ابن عباس يؤدى أو غيره من صلح حديث ابن عباس

وعنه ابن مسعود رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث حتى يجتهدوا بالإنسان من أجل أن ذلك يجوز ومتفق عليه واللفظ لمسلم وعنه ابن عمر رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يقبل الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تقصوا أو توسعوا متفق عليه وعنه ابن عباس رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إذا أكل أحدكم طعاما فلا يمسح يده حتى يلعقها أو يلعقها متفق عليه وعنه ابن هزيمة رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ليسلم الصغير على الكبير والمأمر على القاعن القليل على الكثير متفق عليه في رواية لمسلم والواكب على الماشي وعنه علي رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

يسلم

قوله إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان الخ رواه البخاري أيها في الأدب المفرد وروى البخاري أيها في الأدب المفرد عن ابن عمر رضي قال قلنا إذا كانوا أربعة قال صلحوا لا يفركوا والحد يثبيل على الذي عن تناجى الاثنين إذا كان معهما ثالث وعلى أنهم إذا كانوا أربعة فلا تقى عن أفراد الاثنين بالتناجى لفقد العلة واليه ذهب مالك وقال بعضهم أن هذا الحديث مشهور لأنه كان هن في أول الإسلام إذا كان المناقون يفعلون ذلك بحضرة المؤمنين يجوزونهم فلما فشا الإسلام وامن الناس من المناقون سقط النهي لكن دعوى النسخ يفتقر إلى دليل وأصح نواوى سبل والأدب المفرد للبخاري **قوله** لا يقبل الرجل الرجل من مجلسه الخ رواه أيضا صحيح وفي رواية لمسلم لا يقبل من يصليعة النهر والحد يثبيل على أن من سبق إلى موضع مياض من مسجد أو غيره لصلوة أو غيره من الطاعات فهو أحق به ويجوز على ظن أنه ان يقبله إلا أنه من قام من مجلسه ولم يرجع فلا حق له كما أخرجه مسلم وغيره وإن رجع فهو أحق به سبل نواوى وتفسير ابن كثير **قوله** إذا أكل أحدكم طعاما فلا يمسح يده الخ رواه أيضا أبو داود وقال فيه بالمثل بل وهو أيها في صحيح مسلم بلفظ فلا يمسح يده بالمثل بل حتى يلعق أصابعه وفي حديث جابر عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يقبل الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تقصوا أو توسعوا متفق عليه وهذا المفعول قوله فلا يمسح يده بالمثل بل حتى يلعق أصابعه قال ابن دقيق العيد جاءت عنه من أبيه في بعض الروايات أنه لا يمسح يده في أي طعامه الأبركة والمراد من بعض الروايات حديث جابر عن أحمد بن مسعود بلفظ أن النبي صلعم لم يلعق أصابعه قال أبو بكر بن أبي ريثون في أي طعامه الأبركة والحد يثبيل على عدم تعيين غسل اليد من الطعام وأنه يجوز مسحها وعلى أنه يجب لعق الأصابع أو العانها الغير كخدعة وولد خيل وسبل **قوله** ليسلم الصغير على الكبير والمأمر على القاعن في رواية النسائي وعنه ابن حبان والترمذي وصححه بلفظ ليسلم القامس على الماشي والمأش على القاعن وأصح البخاري في الأدب المفرد بسند صحيح من حديث جابر الماشيان إذا اجتمعوا فأكفوا أي أي السلام فهو أفضل رواه أيضا الأئمة وابن حبان في صحيحه وإحدى الباب يدل على شريعة ابن أو السلام وظاهره لا هو الوجوب لكن قال العلماء أنه للندب والعزيمة أو تعان على عدم الوجوب البذل أو بالسلام والتقصيل المريد في المطولات قيل وسبل ١٢

(Arabic script)

مجلس الشورى

بيمينه واذا شرب فليشرب بيمينه فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله اخرجه مسلم
وعنه عزم بن شعيب عن ابيه عن جابر رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
كل واشرب والبس وتصدق في غير سرف ولا تخيلة اخرجه ابوداود واسحق بن علقم البخاري
باب البر والصلة عن ابى هريرة رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
من احب ان يبسط عليه في رزقه وان ينسأ له في انثرا فليصل رحمه اخرجه البخاري

فہرست
مکاتیب

سنة قوله لا يملك الله إلا من جرت ذنبه خيلاء الخمر في الجماعة إلا من مسأه أو ابن ماجة والزمن في المين كن وقصته في بكر
 وحاصل فقهه إلى بكونه قال أبو بكر عند سماع وعين من جرت ذنبه خيلاء ابن اهل شق في الامري ليس استخى فقال
 صلح من ذلك لصحت فمن يفعل ذلك في غير وقتها والحديث ان الاسيال حرام على الرجال والنساء وقيل فحمت امرؤ على له
 لما سمعت الحديث فقال فكيف تكتم النساء عن يدهن فقال صلح برغبته شربا فان اذ التكتشف اقله فقال فقال
 في رغبته نرا احوالهم ومن عليه اخوة النساء والزمن في والمراد بالذم امرؤ امرأ البيل هو شربان
 باليد المعنونة والتفصيل المدين في المطولات شيل وسيل ١٢ **سنة قوله** اذا اكل احداكم
 فلياكل بيمينه الخمر اه ايضا الزمن في يدون زيادة ولا ياخذ بها ولا يعطرها وراه ايضا ما لك
 واهود او بخوة وفي الباب عن ابى هريرة باسناد صحيح عند ابن ماجة والحديث يدل على تحريم
 الاكل والشرب بالشمال وعلى انه يستحب الاكل والشرب باليمين والى هذا ذهب الجمهور وسيل
 ونوعيب ١٣ **سنة قوله** كل واشرب والبس وتصدق في غير س في الخمر اه ايضا النساء في وابو ماجة
 وراه انه ثقات لحمل به في التميم والحديث ماخوذ من قوله تعالى كانوا اقربا وادوا ولا شرخوا وادوا للحديث
 على نحو الاسراف في الماكل والشرب والملبس والتصدق وحقيقة الاسراف مجاوزة الحد والمغيلة
 كالغفلة المتكبر سبل ونوعيب ١٤ **سنة قوله** من احب ان يبسط عليه في رزقه الخمر الحين عند
 البخاري عن انس بن مالك ايضا وثقة في الكتاب ولفظ ابى هريرة من سراه ان يبسطه في رقة
 الحديث وشي الزمن في ايضا وحسنة وعند احمد عن عائشة بسند صحيح قاله ثقات وقاطع الحديث
 معارض لقوله تعالى اذ اجلوا اجلهم فلا يستأخرون عنه ساعة ولا يستفتون والمهم بين الزاوية والحديث

في علم الله تعالى لا يتقدم ولا يتأخر والذى في علم الملك هو الذى يتمم فيه الزاوة والسقم، والله المستار

فَقَوْلُهُ نَعَالِي : - - - - -

... ..

... ..

[illegible]

بقول اذا امسبت فلا ينظر الصباح واذا اصبحت فلا تنظر المساء
 ومخ من صحتك لسفمك ومن حياتك لموتك اخرج به البخاري
 وعنه ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم من تشبه يقوم فهو ومنهم اخرج به ابو داود وصححه ابن حبان
 وعنه ابن عباس قال كنت حلف النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يوماً
 فقال يا اخلاص احفظ الله يحفظك احفظ الله تجب عليك اهل دارك فاستغنى الله
 فاستغن عن بالله راحة الزمذي وقال حسن صحيح وعنه سهل بن سعد قال جاء رجل
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله دلني على عمل ادعني اليه الله
 واحبني الناس فقال اذهب في الدنيا اشك الله واهل قبا عذرا الناس يبيح الناس راحة
 ابن ماجة وخبرة وسند حسن وعنه سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

له قوله من تشبه بعموم فهو منهم ثم الحديث صحيف وله شواهد عند سماعه مع ما فامره ابو يعلى
 مروها من حديث ابن مسعود من روى عن قوم كان منهم والحديث يروى عن علي بن من تشبه بعموم
 ان يكون بذلك منهم كان منهم فان لم تعتد فعلة خلافه وحاصل فصح المسئلة انه متلازم في مسلم واود
 من حديث السنن ان اليهود كانوا اذا احاصب المرأة اخرجوها من البيت فحسبوا انهم قد فعلوا ذلك فقال
 اصنعوا كل شيء الا النكاح فان من تشبه باليهود واعتقد ان يكون ذلك مثله في الاعمال من المرأة اذا
 حاضت كان منهم ثم التامى وسئل به **له قوله** واد استلب فاستل الله واد استلب فاستل
 فانه الله ثم ما علمه واعلم ان الامة لو اجمع على ان يقولوا لم يفعلوا لا شيء من كسبه الله ذلك وان اختلفوا
 على ان يقولوا لم يفعلوا لا شيء من كسبه الله علموا انهم لم يفعلوا الا في ذلك ثم وطئوا المصنف واخرج به ابن ماجة
 حسن نحوه وفي معناه عن ساني هرو عن عبد مسلم وفيه واستغن بالله ولا يجوز ذلك واما ما فعل الحسن بن
 والمزاد من قوله احفظ الله اي حذر دمه من اعدائه ونواهيته قوله لعل في الحديث وفي الحديث الاخرين من اهل البيت

امامنا بالحفظ المذكور
 وفي الحديث اخرنا
 الله تعالى وسعدته
 فيه خالف بن عمر بن الخطاب في قوله من كسب الصبغة في قوله من على صبغة
 ولا احسنه المصنف وحسنه انما الراوي ويؤيد من عبد سعيد بن ابي واصل عبد الله في ذلك كما وصححه بلط
 قال او صبي قال بلط عبد بن عباس قال اني اناس واناك والطعم فانه العرف الى امر الحديث يدل على ان
 الزهد وقصده وعلى انه يكون سببا لخدمة الله تعالى لخدمة الناس له سهل والاربع ١٢

يقول ان الله يحب العبد التقي الشقي الحقني اخبرني محمد بن الحسن
ابن هرويرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
من حسن اسلام امره تركه ما لا يعنيه من اياه الترمذي وقال
حسن وعنه المقدام بن معد يكرب روى قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم ما ملاء ابن آدم رجاء شرا من بطن اخبرني
الترمذي وحسنه وعنه النس روى قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون اخبرني
الترمذي وابن ماجه وسنده قوي وعنه النس روى قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الصمت حكمة وقليل فاسل اخبرني
بسند صحيح وصححه انه موقوف من قول لقمان الحكيم يا ابن
ادم من صبا وحي الى اخلاق عن ابن هرويرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

قل الله يحب العبد التقي الحقني اخبرني اخبرني ايضا ابن السكوي في الاسانيد عن سعد بن خنيس عن ابي عبد الله
عنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يا ابن آدم ما ملأ الله بطن اخبرني
ابن السكوي في الاسانيد عن سعد بن خنيس عن ابي عبد الله

وكذلك قال ابن السكوي في الاسانيد عن سعد بن خنيس عن ابي عبد الله
عنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وهو قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يا ابن آدم ما ملأ الله بطن اخبرني
ابن السكوي في الاسانيد عن سعد بن خنيس عن ابي عبد الله

ابن هرويرة

آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اُستمن حنّ متفق عليه
 واما من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه اذا اخافهم فجو عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقتاله كفر متفق عليه وعن ابن هريزة
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يا كافر والظن فان الظن اكن بالحق
 متفق عليه وعن معقل بن يسار رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 يقول ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت ^{يوم} غافرا لو عبت الا حرم علي الجنة متفق
 عليه وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اللهم من ولي
 من امر امتي شيئا فاشق عليه فاشق عليه اخوجه مسلم وعن ابن هريزة رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اذا قاتل احدكم فليجنب الوجه متفق عليه وعن
 ابن رجاء قال يا رسول الله اوصني قال لا تغضب فردد مرارا وقال لا تغضب اخبر البخاري

و
 رضي الله عنه

سنة قوله آية المنافق ثلاث الا حديث كذا في الحديث لا مسلم في رواية له وان حرام وعلمه ورواه مسلم وقد ثبت عند الشيخين
 من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه واذا اخافهم فجو عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله
 من الناس من يقول امنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين الايات وعلى كافي احاديث الباب والتفصيل لمن يتل المطول
 ابن كثير وسبل ١٢ سنة قوله سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر الخروجه اخوجه مسلم وفي الباب
 احاديث كثيرة والسبب المشتمل والفسوق الخروج من طاعة الله وقوله وقتاله كفر الخروجه ايضا التوصل الى الشقاق وفي الباب
 في

قال البخاري المراد بالظن التهمة التي لا سبيل لادبها جميعا لمن اتهم بالفا حشة ولم يظفر عليه ما يقتضيه ذلك سبل الازعاج ١٢
 سنة قوله ما من عبد يسترعيه الله رعية وقوله من ولي من امر امتي شيئا الخ في الباب احاديث كثيرة واذا كره
 على تحريم الغش على الله من الكذب او لو لم يجد الوعيد عليه فان تحريم الجنة هو وعيد لا في حديث عائشة رضي الله عنها وايضا
 الشقاق او هو اذ في حقيقة وقامه من ولي من امر امتي شيئا فاشق عليه فاشق عليه اخوجه مسلم وفي الباب
 الحديثين على ان يذهب على التواني يتسلسل الا حرم على من وليهم والغش والكسر عند المنع وتحقيق غشهم بغير العلم والاصل
 انه من او عيب شاذ لا في الحديث وسبل الازعاج ١٢ سنة قوله اذا قاتل احدكم فليجنب الوجه الخ في رواية اذا قرب احدكم من وجهه
 فلا يلمس الوجه في الباب عن معاوية القشيري حدث عن ابن داود وابن ماجه نحوه واحاديث الباب تدل على وجوب اجتناب الوجه
 عند الحديث والنداء يميل وسبل ١٢ سنة قوله لا تغضب

ابن داود عن الطبراني باسمه او من اصلهما
 يجرى في حقه الرق المأمور وان كان في الغضب عليه بما لا يجوز فيكون نفعه في الامور وسبل الازعاج ١٢

وعن خولة الأصبهانية رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 ان رجلا منكم وضوء في مال الله يعني حق فلهم الناس يوم القيامة اخوة اخي اى
 وعنه ابى ذر رضي عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فيما يرويه عن ربه قال
 يا عبادى انى حومت الظلم على نفسى وجعلته بينكم محوما فلا تقظوا اخوة مسلم
 وعنه ابى هريرة رضي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال انكروا
 ما الغيبة قالوا الله ورسوله اعلم قال ذكرك اخاك بما يكره قيل افرأيت ان كان
 في اخي ما اقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقتلته
 اخوة مسلم وعنه رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 ولا تحاسدوا ولا تناجسوا ولا تباغضوا ولا تباروا ولا تبغضوا ولا
 على بيع بعض وكونوا عباد الله اخوانا المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا
 ولا يجنله ولا يحقره التقوى ههنا وليتنذر الى حد مره ثلاث مرات بحسب
 مرء من الشر ان يحقر اخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه ماله وعرضه
 خوة مسلم وعنه قطبة بن مالك رضي قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

له قوله ان رجالا يتصوّفون في مال الله يغفلون عن الخلق في الباب احاديث تروى على النبي محمد صلى الله عليه وسلم على من لم يستحق
شبهه من مال الله تعالى ياخذ ما هو على ان ذلك من المعاصي الموجبة للنار في قوله يتصوّفون دلالة على انه يعلم
قوسم من كان من ولادة الموال على ذلك ما يجتاز اليه بنفسه سبيل والازعاج ١٧ له قوله يا عباد اني اومرت
الظلم على نفسي الخ وانه سبحانه التزم في ذلك ما جاءه وثقوع الله تعالى على الظلم بالعلم ان في قوله وقد خاب من علمه ظلمها
وعجزه وسبيل والازعاج ١٧ له قوله ان كان فيه ما تقول فقد اغتبتك وان لم يكن فيه فقد يئمتك الخ رواه ايضا ابو داود
والترمذي والنسائي وقد مر في هذا الخبر من طرق كثيرة وعن جماعة من الصحابة والتابعين العديدة معلوم من الخبر وانما
اختلف العلماء هل هو من الصلوة او من الكفاية والركن على انها من الكفاية ومعلوم من الازعاج ١٧ له قوله يا ايها الذين آمنوا

عليه قوله المتقوى ههنا اخبار بان عمر ما حمل في القلب كما تقدم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد اذا افسد فسد الجسد وان الله لا ينظر الى اجسامكم ولا الى بؤركم ولكن ينظر الى قلوبكم وقوله ولا تن ابوا وقال ابن عبد البر في اللعازض نذ ابوا ن من ابيض اعرض ومن اعرض ولي دبر اسبل والارتخيب ١٢

يقول اللهم جنيني مذكورات الاخلاق والاعمال والادواء والادواء اخوجه الترمذي
 وصححه الحاكم واللفظه وعمر بن غياث قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وآله وسلم لا تمارا خاله ولا تمارا حه ولا تقدره موعدا فتخلق اخوجه الترمذي
 بسند ضعيف وعمر بن سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم خصلتان لا تجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق اخوجه
 الترمذي وفي نسخة ضعيف وعمر بن هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وآله وسلم المستبان ما قاله فعلى البادي ما لم يعتد المظلوم اخوجه مسند
 ابن حزم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من هذا رسالنا من الله
 ومن شاق مسلمانا الله عليه اخوجه ابو داود والترمذي وحسنه وعمر بن ابي الدرداء
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان الله يبغض الفاحش البخل اخوجه الترمذي

قال الله تعالى

بعض

شق

له قوله اللهم جنيني مذكورات الاخلاق والاعمال في الباب عن ابن هريرة عند ابو داود والنسائي بلغة النهراني
 اعوذ بك من الشقاق والتفارق وسوء الاخلاق والاعمال او صافي اللسان التي هي اهل ما عابوه وفي جملة ذلك ما
 والجم وسوء الخلق من ذلك ما عابوه والهمي ما تشبهه النفس من غرور فقل ان مقتضى هذا ما عابوه والهمي ما تشبهه النفس من غرور فقل ان مقتضى هذا ما عابوه
 المتفرقة كالجبن امه والبص وعقبي جنيني اي باعن في سبيل والازغب ١٢ **قوله** اخوجه الترمذي بسند
 ضعيف الحديث من معناه حل بيتا عائشة عند السفيانيين والترمذي والنسائي بلغة النهراني الى الله
 الا ان الفهم وحديث ابن هريرة عند ابن ماجه والترمذي وقال حسن صحيح بلغة قال صلعم ما حصل قوم بعد
 هذا في كراهية الازو والحمد لله والحمد لله في كل ما في الحديث ان كان بيا طر
 وتقدم ان اخلاق الوهم من صفات المنافقين سبيل والازغب ١٢ **قوله** لا تجتمعان في مؤمن البخل و
 سوء الخلق لم له شاهد عن ابن هريرة عند البخاري في الادب المفرد بلغة قال صلعم لا تجتمع التهمة والذم
 في قلب عبيد ابن اوسوء الخلق من صفات الاحاديث دالة على انه ما في الازمان كما يدل عليه قوله لا يجتمع
 التهمة والازمان الحديث والحدوث خيم تخويف التمنير سبيل والادب المفرد ١٢ **قوله** المستبان ما قاله
 فعلى البادي ما لم يعتد المظلوم الخ ١٢ ايضا ابو داود والترمذي والحديث يدل على جواز هازلة من ابتدا
 الانسان ما لا ذية يمتلئها ويدل على ان الترمذي ذلك ما فعل على البادي لانه التسبب لكل ما قاله الجيب الا ان يعتد
 الجيب في اذية تختص به الترمذي قوله لانه ان الله في مثل ما عوقبه وعنه المكافحة والاصح اقبل سبيل
 والازغب ١٢ **قوله** من هذا رسالنا من الله ومن شاق مسلمانا الله عليه اخوجه الترمذي وحسنه وعمر بن ابي الدرداء
 عند مسند هريرة بلغة من وفي من امي شقا فاشق عليهم فاشق على من تقدم وعقبي الحديث من تارة مسلمانا
 طابوا وقد ياتون الله عليه المستقلة والحمد لله على ما في الحديث من اذى المسلم ما ياتى سبيل والازغب ١٢

الأنبياء يوم القيامة يعقر الرباص اخوجه البخاري وعن النسخة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم طوي لمن شغله عيبه عن عيوب الناس اخوجه ابن اسحاق
 حسن وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم نياظ في نفسه
 واختال في مشيئة لقي الله وهو عليه غضبان اخوجه الحاكم ورجالته نقات وعن سهل بن
 سعد رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الجلالة من الشيطان اخوجه
 الترمذي وقال حسن وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 الشوم سوء الخلق اخوجه احمد وفي استادة ضعيف وعن ابن له راء قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان اللعائين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة اخوجه مسلم

ابن عباس
 غضبان عليه

سند

له قوله طوي لمن شغله عيبه عن عيوب الناس اخوجه ابن اسحاق عن عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 في الادب المفرد بلفظ اذا مر من عيوب صاحبك فادكر عيوب نفسك وفي الحديث ارسا الى نفسك من النظر
 في عيب نفسه اذا اراد ان يعيب غيره فانه يحسن في نفسه ما يرد عنه عن عيب غيره سبيل والادب المفرد ١٢٢
 له قوله من تعاطى في نفسه واختال في مشيئة لقي الله وهو عليه غضبان اخوجه الحاكم ورجالته نقات وعن سهل بن
 شرط مسلم وفي الباب من حديث عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في الحديث
 الجدة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر لم يزل ينادي ابدا في عيوب الناس اخوجه ابن اسحاق
 له قوله العجالة من الشيطان لانه ساه من حديث النسخة بن مالك عن ابن جبير ورجالته سدا
 المعجم ولفظه الثاني من الله والعجالة من الشيطان الحديث ويؤيد ما عند مسلم من حديث عبد الله
 ابن عباس بلفظ قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا شيطان في قلبه فحصل بين يجرها الله ورسوله الحمار والارادة والحديث يدل
 على ان السرعة في الشيء من مومة فيما كان المطلوب فيه الارادة كما في حديث مصعب بن سعد عن
 ابيه عن ابن داود والحاكم وقال صحيح على شرطهما بلفظ قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا شيطان في قلبه فحصل بين يجرها الله ورسوله الحمار والارادة والحديث يدل
 على الاسرة والنزوة بفتح المنة الفوقانية وبعدها همة معطوفة بفتح الهمزة المهملة مفتوحة
 وفاء تانيث هي التاني وعلم العجالة سبيل والترغيب ١٢٢
 له قوله الشوم سوء الخلق اخوجه الترمذي وقال صحيح على شرطهما بلفظ قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 يوعيد حديث قطيب بن مالك عن الترمذي والحاكم ومحمّد بلفظ اللهم جدي في عيوب الناس اخوجه
 و حديث ابن جبير عن ابن داود والنسائي بلفظ اللهم جدي في عيوب الناس اخوجه الترمذي وقال صحيح على شرطهما بلفظ قال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 وقد نقل ما را الشوم من الحديث والمعنى ان كل ما يلحق من الشر وهو من شوم سوء الخلق
 وفيه اشعار بان سوء الخلق وحسنه مكتسب للعبد سبيل والترغيب ١٢٢
 له قوله ان اللعائين لا يكونون شفعاء ولا شهداء يوم القيامة اخوجه احمد ورجالته نقات وعن سهل بن
 اخبرنا بان كذب اللعن بسن الله عند الله يقول شفاعة يوم القيامة حين يقبل شفاعة المؤمنين في اخوة
 وكان لا يكون هو منهم بل كان يشهد على المؤمنين على تبليغ الامم اسلامهم الرسالة سبيل والترغيب ١٢٢

وعن معاذ بن جبل رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من عذر
أما كان يشا لم يثبت حتى يلقاه أخوه البرمدي وحسنه وسد لا مفعطه وعن كثر من
حكاه عن أبيه عن سعد رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ويل للذي
يجل من كذب لبعثان به القوم ويل له نزل له أخوه الدلالة واستأد قوى
وعن انس رضي عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال كذابة من أعندة ان يستغفر له
مراه الحارب نزل إلى اسامة بن ساد ضمه وعنه عائشة رضي قالت قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم انقص الروح إلى الله الا ان الحكم اسرجه مسلم يا أي الترخيب
في مكاره الامور ع. ابن مسعود رضي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
وسلم عليكم بالصديق فان الصديق يهدي إلى البر والبر يهدي إلى الجنة وما يزال الرجل
يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً وإذا كره والكذب فان الكذب يهدي
إلى الفسوق ان الفسوق يهدي إلى النار وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب

وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم المؤمن القوي
 خير و احب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير احرص على ما ينفعك واستعن
 بالله ولا تعجز وان احب اليك شيء فلا تقل لو اني فعلت كان كذا الا ان كان كذا الا ان كان كذا
 وما ابتغى فعل وان لو يعجز عن السبطان اخو حجة مسلم وعنه عياض بن حبيب
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم اوصي الى ان تواضعوا اخو حجة مسلم
 اسد على احد ولا تنفخوا احد على احد اخو حجة مسلم وعنه ابي الدرداء عن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال من رد عن عرض اخيه لم يضر الله من فعله
 البكر يوم القسامة اخو حجة مسلم في وحشة ولا من من فعله اسماء بنت بريد
 حجة وعنه ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 ما يعصم احد من ما كان وما زاد الله عبد الحق الا عز او ما تواتر به احد من
 الاربعة اخو حجة مسلم وعنه عبد الله بن سلام قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 عليه وآله وسلم يا أيها الناس اقتسوا السلام وصلوا الارحام واحفظوا الصلوات

قوله المؤمن القوي خير و احب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير ما حقه والطحاوي ورواه
 عن استعمال لفظ لود في الباب من الاحاديث يدل على انه يجوز استعمال لود ولو لا ذلك لم يكن من
 ان محل النهي فيما اذا اطلق معارضة للعدو مع اعتقاد ان ذلك المانع لو انهم لم يقدروا على فعله
 واما اذا اعتقد انه لو ان الله اراد ذلك ما وقع طمس من على اسفله والمنا من المؤمن القوي وفي
 عونه النفس في الاعمال الاخوية والضعف على عكس ذلك فانه الساري وسئل **قوله**
 اوصي الى ان تواضعوا اخي لا تسعي احد على احد الا ان كان اخو حجة مسلم في الباب عن
 ان يكونه عند التزم في الحاكم وحيث لا يقطع ما من وما احد من اخي من ان يعمل الله له احده
 العقوبة في ان ما من ما يدخوله في الاخوية من النقي وقطعة الرجم والمجذبة يدل على ان الواضع
 يردى الى السعي في المعبر وهما من موافق سئل والاربعين **قوله** من رد عن عرض اخيه
 بالعبث لم يضر الله من فعله ما حقه والاربعين **قوله** ما يعصم احد من ما كان وما زاد الله عبد الحق
 على من اعتاد احاده عند سئل والاربعين **قوله** ما يعصم احد من ما كان وما زاد الله عبد الحق
 الاربعة اخو حجة مسلم وعنه عبد الله بن سلام قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 سئل لرواه اخو حجة مسلم في الباب من استساق دخول الجرح ليعمل في السب

عن ابي هريرة

وصلوا بالليل والناس نيام كل خلوا الجنة بسلا من اخرجه التزمذي وصححه وعن تميم
 الدارني روى قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الذين النصيحة ثلثا قلنا
 لمن هي يا رسول الله فقال لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم اخرجه مسلم
 وعن ابن هريزة روى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الاكثراين خل الجنة
 تقوى الله وحسن الخلق اخرجه التزمذي وصححه الحاكم وعنده روى قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم انكم لا تشعون الناس باموالكم ولكن ليسعهم منكم
 بسط الوجه وحسن الخلق اخرجه ابو يعلى وصححه الحاكم وعنده روى قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وآله وسلم المؤمن امرأة اخيه المؤمن اخرجه ابو داود باسناد حسن
 وعن ابن عمر روى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

بسطة

له قوله الذين النصيحة ثلثا ابو بسط في صحيح مسلم ازهدن الحديث وليس له في البخاري
 شيء وروى عنه النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في خطبة الجمعة بالجماعة والرجال وهي منقوبة له وهي داخلة في رواية
 الا كما يروى الا ما عرفت والحديث ايضا عند الشافعي واوردوا بالفاظ متقاربة وعنده الترمذي فان حدث
 ابن هريزة نحوه وعنده الطبراني من حديث ثوبان بالفاظ من الذين النصيحة الحديث والنهي لله تعالى
 الايمان به ونفي الكفر عنه والقيام بطاعته واجتناب معاصيه وقيامه بذلك ما يجب له تعالى و
 النصيحة لكتابه باية كتابه تعالى وما حله وتوجيه ما حرمه والنصيحة لرسوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 بما ساء به ومعرفة سببه والعمل بهما والنصيحة لائمة المسلمين اذ انتم على الحق واطاعتهم فيه والنصيحة
 لعامة المسلمين بامر شاذ دهر الى مصاحبتهم في احوالهم ودينهم وكف الاذى عنهم وامرهم بالمعروف ونهيهم
 عن المنكر والقيام على كل قسم يقتضيه الاطالة لان الحديث مما يندب ودفعه الاسلام بل عليه من امر
 الاوسلام مسبل والترغيب ١٢ **قوله** الاكثراين خل الجنة تقوى الله وحسن الخلق اخرجه
 التزمذي من حديث حسن صحيح غريب ويؤيد به حديث ابن زرع عن احمد باسناد حسن بالفاظ قلنا فمن
 اخلف فدية للايمان وجعل خليفة مستقيمة الحديث وله شواهد غيره الحديث غير لعله عظة تقوى الله وحسن
 الخلق وتقواه تعالى هو الايمان بالطاعات واجتناب المنهيات وحسن الخلق قلنا نعم انه انقل في الميزان معناه
 بسط الوجه سبل والترغيب ١٣ **قوله** انكم لا تشعون الناس باموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه اخرجه
 ايضا الترمذي من طريق احمد باسناد حسن صحيح الحديث لا يترجم له الحديث انما ياعطى المال لكونه الناس قلنا المالك
 صليكم ان تشعوه بسط الوجه في كل امر من امر بالافلا على سبل والترغيب ١٤ **قوله** المؤمن امرأة اخيه المؤمن من الزمراه
 ايضا الترمذي في الاواب الذي روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في الحديث ان المؤمن اذا نظر في وجهه فليؤمن ببطمه اغا على اخيه من عيب
 برشده الى ما يؤت به من ماله ولا يماز من عيبه وهذا في النصيحة والذين النصيحة كما سبق سبل والترغيب ١٥

المؤمن الذي يحيا الناس ويصبر على اذى هم خير من الذي لا يحيا الناس ولا يصبر على اذى هم خروجه
ان ماجا باسناد حسن وهو عبد المزدني لا انا له اسم العجاني وعمر بن مسعود قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في خلق خلقوا له احمل وعجني ابن حبان ياب
الذكروا له عمن ابى هروث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى انتم عبدى
ما دكونى فتوكلت بنى شقفاة اخرجوا ابن ماجه وعجني ابن حبان وذكره البخارى غليظا وعمر بن اذين
جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في ادم ولا ابني له من عدا الله منكر الله
اخرجوا ابن ابى شيبه والطبراني باسناد حسن وعمر ابى هروث قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وآله وسلم ما جلس قوم مجلسا نذكرون الله فيه الا حفرهم الملائكة وغشيتهم السموات
وذكرهم الله فبين عداة اخرجوا مسلم وعنه روى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
واله وسلم ما فعل قوم مقفل الريد كروا الله فبه ولم يملوا على النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم

ان كان عليهم حينئذ يوم القيامة اخرجه الترمذي قال حسن وعنه ابى ايوب روى
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من قال لا اله الا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخيرات يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير عشر
 مرات كان كمن اعتق اربعة انفس من ولد اسمعيل متفق عليه وعنه ابى هريرة روى
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة
 حطت عنه خطاياه وان كانت مثل زبد البحر متفق عليه وعنه جويرية بنت الحارث روى
 قالت قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لقد قلت بعدك اربع كلمات
 لموزنت بها قلت منذ اليوم لوزنتهن سبحان الله وبحمده عد دخلقه ورضى نفسه وزنة
 عريته وممل اذ كلماته اخرجه مسلم وعنه ابى سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وآله وسلم الباقيات الصالحات لا اله الا الله وسبحان الله والله اكبر والحمد لله
 ولا حول ولا قوة الا بالله اخرجه النسائي وصححه ابن حبان والحاكم وعنه سمرقون جنداب روى
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم احب الكلام الى الله اربع لا يضر له
 له قوله من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد الحمد لله ايضا الترمذي والنسائي وفي
 الباب احاديث تدل على فضيلة هذا الذكر سبل والترغيب ١٢ **قوله** من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة
 الحارين طرق والفاظ عن الشيخين وغيرهما وظاهر الاحاديث ان هذه الفضائل لكل ذكر كن ذكر ابن بطال عن
 بعض العلماء ان الفضل الوارد في مثل هذه الاعمال الصالحة انما هو لا هل الفضل لا لمن امر على شهواته وشهده
 قوله تعالى يا ايها صاحب الدين اجتهدوا السبل ان تحلموا كالذين امنوا وعملوا الصالحات الاية فخر السبل والترغيب
قوله لقد قلت بعدك اربع كلمات لوزنتهن سبحان الله وبحمده ايضا ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه بالفاظ
 وقال الترمذي من حديث حسن صحيح وقامه ان الذي يملح خوي من عندها ثم رجم بعد ان اضحي وهي جالسة فقال ما كنت
 على الحال التي ما كنت عليها فقلت نعم قال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا يضر له ان قالها
 بعد ثواب تكلموا القول بالعدد المذكور في الحديث سبل والترغيب ١٢ **قوله** الباقيات الصالحات لا اله الا الله الحمد لله
 القاطع عن من ذكره المعنف وعند محمد والبيهقي قال الحاكم صحيح الاسناد وصححه ابن حبان ان هذه الكلمات يفي اجرها
 لصاحبها ابن ابي الحديد تنسب لقلوبه تعالى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا الاربعة وقد جاء في الاحاديث تفسيرها
 بجميع انواع الحسنيات سبل والترغيب ١٢ **قوله** احب الكلام الى الله اربع لا يضر له ان قالها
 ابى هريرة وفي الباب احاديث غيره ما ذكر تدل على فضل

واذا لم يسمي قال مثل فان الاله قال اليك المصير اخرجه الاربعة وعشرون سنة قال انك لا تخرجني من
 بيتي الله تعالى عليه وسلم ربنا انت في الدنيا احسن وفي الآخرة احسن وقد جاءك ابنك اذ اراد متفق على ما
 ارجو وسوا لا شعري قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعي عمو الله اعف عن خطيئة وكل امرئ في
 في امرئ وما انت اعلم به مني اللهم اعف عن خطيئة وخطيئة وكل في ذلك عنك اللهم اعف عن
 ما كنت من وما اخوت وما اسرت وما اعلنت وما انت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر وانت
 على كل شيء قدير متفق عليه وعمر ابن مريم رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم يقول اللهم اصلي على ديني الذي هو عصمة امرئ واصلي على خيالي الذي فيها ما شئت واصلي على اخوتي
 التي اليها معاود واجعل الحيوية زيادة في كل خير واجعل الموت راحة في كل شر اخرجه من كل

العرصان وتيسر الحساب وغير ذلك من امور الآخرة واما الواقعة من عن ابن البار فهو يقتضيه تيسر اسبابه في الدنيا من
 اجتناب الخبائر ومن ترك الشبهات وحديث عائشة التي في الكتاب بلفظ اللهم في استكان من الخبائر فكيف نفسى بول
 فيعتضد بين او نحوه حديث ابن عباس عن عبد مسلم وابي داود والنسائي بلفظ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعلمهم هذا العلم كما
 يعلمهم السورة من القرآن يقول قولوا اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم واعوذ بك من عذاب النار واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من عذاب
 النيران واعوذ بك من عذاب الحيا والميت والبارئ من كل شيء من عذاب الله تعالى عليه وسلم قال في الحديث اعف عن خطيئة وكل امرئ في
 الحديث اي يفتن في ايوب المرفوع بالسنة الذي في صحيحه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول بلفظ السلام اذ قبله في صحيحه مسلم ان
 روى عنه في السلام وادور ابن حبان في صحيحه بلفظ كان اذا فرغ من الصلوة الصلوات وهو قائم في انه بعد السلام وبالحمد يانه
 ان يقول له قبله وبعد ثم يركع على فاحد يديه قال الطبري بعد ان استكمل كل ركعة من الركعات من التبر بلفظ مع قول الله تعالى
 ما تكلم من ذلك وما تكلم ما جاء به انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما تكلم الله به من شيء من قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح
 الايات وفي المسئلة تفصيل في الصلوة في البيهقي وسبل قوله اللهم اصلي على ديني الذي هو عصمة امرئ الخ

ما استحقاقه من النار سبع مرات ان قالت النار يا رب ان عبدك لو خلا فلا استجير مني فاجره الحق واحاديث
 الباري يدل على انه لا يطلب من العبد الا النافعة ويتعوذ من غلبة ولا ينفع مسبل والفرع في

وارزقني حلما بفتح حاء النسيان والحاكم والنوم ذي من حديث ابي هريرة نحوه وقال
في آخره وزدني حلما الحمد لله على كل حال واعوذ بالله من حال اهل النار
واسناده حسن وعنه عائشة رضي الله تعالى عنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عليها
عن ابي حازم اللهم اني استألك من الخير كله عاجله واجله ما علمت وما لم اعلم واعوذ بك
من الشر كله عاجله واجله ما علمت منه وما لم اعلم اللهم اني استألك من خير ما سألك
عبدك ونبيك واعوذ بك من شر ما عاذ منك عبدك ويسمى اللهم اني استألك الجنة
وما قرب اليها من قول او عمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول او عمل و
استألك ان تجعل لي قضاء قضيتك في خير اخوجه ابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم اخرج
السيوطي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم كلمتان جبيتان
الي الرحمن مخفيقتان على اللسان تقبلان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم

سنة قوله كلمتان جبيتان الى الرحمن جمعان على اللسان لم يزل يردد التثنية من غايته او هذا الخبر حديث
حليمة الخزازي صححه وبعده جماعة من الزكاة في حقه يصح في الحديث في الزكاة على شوب الايمان كما دل عليه
الفرق واختلاف العلماء في الموروث فصل العصف لكن ذهب اهل الحديث الى ان الموروث نفس الاعمال التي انقضت
في الاخرة وصدق ذلك الطوفان في المطولات وفي الحديث ما من سعة رحمة الله تعالى على عباده مما يحادي على العمل للعامل
بالتقوى الكبر ومعنى جبيتان اي محسوسات والمعنى محسوسات وانما هي ما قال العلماء حجة الله تعالى ان ادته المحسوسات
واذامه عليه وكما صمد بهاني للعامل على الصديق ذلك ما سأل الله تعالى من محسوسات ويعود به من كراهته في حقايقه
لسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي ابدى على عبدك الكتاب ولم يجعل له عوجا ولا ضلوكا ولا تساهل على من سؤله
الذي ارسل الى الناس كافة وامر عليه وما سطر عن الهوى ان هو الا وحسب الوحي وعلى الله وامحانه الذين متناهون
في البقاء فالاحد كبرهم اخبر سبطا وانهم واسطوط حاسدوى اما بعد فقول لعلم المقصود في رحمة الله الذي لا يرد
رحمته فالتسليم الذي هو بغير حسن ان كتابه لا يورث الا بالحق الما حفظه الله الاسلام شهاب الدين ابن حجر بن علي السهوي
فان شجره حلاله الله دار السلام لان كتابه لا يورث الا بالحق الما حفظه الله الاسلام شهاب الدين ابن حجر بن علي السهوي
يعتدون من مسأله الذين اهدى فلو هم فافتعاه اذ ارساه بينهم سيد المرسلين فلا يطعم هومهم بعدوا في وكرة
لهم اخرى وسامح بان الا مصداق انقرى الا انه لم يعلم عليه الى الاذن تعلو دعوى الطالب عن حلى مظالمه من عزم
المراد الى من سطر من سطر حله ولا حلى ما عظمه وارا الذين كان الا حاسم عند مظالمه الما الى مثل هذا التعلو في
دعوى المصالح كما حلتها الناس الى المظالم في انواع الطعام معد هذا الطعم عليه فلعلم السهل على تسهيل
دعوى احادته وبان حلاله وكشف بعض مظالمه والكتب التي يعطى منها كل ما ليس كتب اسم على احد منها

في اواخره في التعليق ليكون الرجوع اسهل الى اصل الكتاب عند وقوع نوع من الازدياد على الله ان يستقيم به من
سوي مطالعته واستدل الله تعالى ان يحسن له الصلوة التي لم يرد بل غيرها فغيره لما ينبغي ان يفتيه عليه ان المراد
بالمسبحة في الكتاب كما قال المصنف الامام اسحق وهو ابو عبد الله اسحق بن عيسى بن حنبل ولله اسحق سنة اربع وستين
ومائة وطلب من الشيخان حفظا ودخل الطلبة الى الشام والنجف واليمن وغيرهما حتى اجتمع على اقامته وله رحمة الله المسند
الكبير قال المصنف في كتابه تعجب المنفعة في رجال الاربعة ليس في المسند من مثله الا ثلثة احدى عشرة اربعة
منها اسحق بن عيسى بن عوف قاله بن علي بن فضال والاعنف رحمه الله امام اسحق بالضرب عليه قاله سبطه او كما قاله

وسمى الكتاب والى الف المصنف وصل اليه فاما هذه معاوية وكانت وقالت بشر به فممن ضمن سنة ائمتنا وحسبنا والى الف
وسمى هذا الايام المشهور بغير الحجاج القنبري النيسابوري احد ائمة هذا الشأن والى سنة اربع ومائة وثمانين
على الحيات صغيا وسمي من مستأخر النوازي وغيره والى الف المصنف وكانت وقالت سنة احدى وستين واثم ابو داود
هو سليمان بن ابي اسحق السجستاني في حواله سنة اثنين ومائتين منهم الحارث بن اسحق وخبره وعنه اثنان من
النسائي وغيرهما والى الف كتاب السنن وعرفها على اسم واسمها سنة واجاز ابن الصلاح والنوازي وغيره الحارث بن
العلل مما سكت عنه ابو داود ورواه في حواله قال ما كان في كتابي هذا من حديث فيه وهن مثل زيد بن عتيبة
وما يروا في حديثه شيئا فهو صالح وكل اعني المدين في في نقى الاحاديث المروية في مسانيد ابو داود وبين طبعه كثير
ما سكت عنه ابو داود فيكون ذلك خاتما على هذا العمل به وما سكتنا عليه جميعا فهو صالح ولا حرجنا به الا في مواضع
لبساية بنينا القاضى الشوكاني في التيل وكانت وقالت ابن داود سنة خمس وسبعين ومائتين والى الف وهو ابو عيسى
محمد بن عيسى والى سنة مائتين وثم في سنة تسع وسبعين ومائتين والى الف من مثلك الفوقية واليه مضبوطة
وتكسوة نسبة الى هذا بينة قد علمت في طريق جرحهم هم الخ وله تصانيف كثيرة في علم الحديث وكانت له الحيا من
الكتب واكثرها فائدة من ذكر انواع الحديث والى اهاب والى كتاب العلل ايضا مفيد فيها ومع ذلك كان ضربا من اهل العلم

وفي يقول المصنف عوضا عن قوله الخمسة الأربعة وأصل والمردف الأربعة من علم الشيعيين وأصل المردف الثلاثة
من علم الشيعة وأصل وابن ماجه في كتابه في معرفة النسخ والاصحاح في معرفة النسخ والاصحاح في معرفة النسخ
فإنه إذا خرجوا الخليل بن جميعا من ...
لأنهم يمتنع المصنف والابن في المصنف قال المصنف وما عمل الخليل فهو ميان معناه ما المتوجه عليهم في قوله
المصنف في قوله المصنف ما عمله في قوله المصنف هو ابن عبد الله بن الحسن إمام دار الهجرة ولا ستة خمس
شعرون ومات ستة تسعون ومائة وكذا في المصنف وابن أبي عمير وهو عبد الله بن علي

تضمنوا القصة بالاسم المصرية وقد شهد له القدامى بالحفظ والثقة وكثرت طلبته حتى كان رؤس العلماء
 من كل من اهل مصر من كرامته وصنف المتصانيف التي عمر المتعلم بها صنفها من اهل الفقه الذي لم يصنف احد
 مثله وقد عمل فيها شعبة ما يزيد على مائة وخمسين وعمل فيها اصناف ما عمله الجلال السيوطي فان الجلال
 وان كانت تصانيفه اكثر من اذ كان اكثرها اصغارا ولما حفظ اكثر تصانيفه كتابا وكتابه بلوغ المرام يشتمل على الفوائد
 التي يعونها ليست في حقيقة الايمان لان صاحبها المشتق لا يتعمد في الكلام على التفسير والتفصيل
 في الغالب وفي هذا المتن الغالب على عكس ذلك والفوائد المختصرة بين الكتاب منها ايتا راجع الاخر
 في كل باب من ابواب الكتاب وتلك الروايات التي تكمل عليه الزبدة ومنها اختصار الاحاديث الطويلة
 اختصارا جميلا لا يتطرق اليه تغييرا العبارة ومنها انه في بعض المراتب من ...
 المبلغ في اللفظ اليسير ومنها كثرة ما ذكر بعض المراجع ...
 فقول في تلك الزيادة وجوها ومنها تتبع طرق ذلك الحديث جلها او كلها مع بيان الصحة والعلالة التي في طرقه
 ومنها ايراد دلالة المذهب من غير عصبية لاحل من اصحابها في تفسير الحديث وتحسينه ومنها انه قد
 كتابه هذا الكتاب الجليل من اهل الادب وذلك من المختصات التي اختص بها هذا الكتاب ومن اعم النظر في هذا
 هذا المتن وتزينة وجد فوف ما ذكره من اكله من تمام هذه الطول في هذا الشأن ويجعل هذا الخبر كله
 ثوابي رحمه الله تعالى سنة اثنين وخمسين وثمانمائة وشهد السلطان ومن دونه المصلحة عليه
 وتز ائمه الامراء والادباء على حل نعمته ومثني الى تزيينه من لم يمش نصف مسافته اخط ولم يظلف بعد
 في جموده مثله ورواه غير واحد بمعامه اجل منته رحمه الله وايانا ومنته هذا الفقه اولا القاضي
 الامام مشرف الدين بن حسين بن علي بن شراح حقا ولا سيما البدر التمام في شرحه السيد العلامة المحقق بن
 اسمعيل الزميري ويخص فيه البدر التمام واد عليه ما ينبغي بذكره الا ههنا وسما سبل السلام وشرحه
 ايضا في الفارسية التواب من بن حسن خان اعله الله دار السلام وسما مسلك المختار والمختص
 مسيل السلام ابو الخير كودا حسن خان ابن التواب واد فيه بعض الزيادة وسما فقه العلامة
 جواهر الله تعالى تكلمه خير المحامد وهذا الخوط اوردت ابراه في هذا المقام فالله اعلم بالصواب



